

مرکز کی تفصیل کہ جو اس دائرہ کا محیط ہے واحدیت ٹھکان کیا ہے۔ اور دائرہ ظل کے مقام فوق کبرج اسماء و صفات کا دائرہ ہے۔ ذات بچن جو حقیق سے بڑا ہے تصدق کیا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ میں گستاخوں کہ اس دائرہ ظل کا مرکز دائرہ فوق کے جو اس کا اصل ہے اور اسماء و صفات اور شیون اقتبارات کے دائرہ سے موسوم ہے۔ مرکز کا ظل ہے حقیقت میں حقیقت محمدی اس دائرہ اصل کا مرکز ہے جو اسماء و صفات کا اجمال ہے۔ اور اس دائرہ میں ان اسماء و صفات کی تفصیل و احدیت کا مرتبہ ہے اور ظلال اسماء کے مرتبہ وحدت اور واحدیت کا اطلاق کرنا ظل کو اصل کے مشابہ سمجھنے پر مبنی ہے اور سیر فی اللہ کا اطلاق بھی اس مقام میں اسی قسم سے ہے۔ حالانکہ وہ سیر و تحقیق سیر الی اللہ میں داخل ہے۔ اس کے بعد اگر دائرہ اسماء و صفات میں جو اس دائرہ ظل کا اصل ہے۔ سیر فی اللہ کے طریق پر مروج واقع ہو جائے۔ تو ولایت کبریٰ کے کمالات کا آغاز شروع ہو جائے گا۔ اور یہ ولایت کبریٰ اصلی طور پر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور ان کی تابعداری کے باعث ان کے اصحاب کرام کو بھی یہ ولایت حاصل ہوتی ہے۔ اس دائرہ کا پچھلا نصف حصہ اسماء و صفات نامہ کو متضمن ہے اور اوپر کا نصف حصہ شیعیوں و اقتبارات ذاتیہ پر مشتمل ہے۔

عالم امر کے پچھلے نصف و مراتب کا مروج اس دائرہ اسماء و صفات کے نہایت تک ہے۔ اس کے بعد اگر محض ظل خداوندی جل شانہ سے صفات و مشیونات کے مقام سے زیادہ تر واقع ہو۔ تو ان کے اصول کے دائرہ میں سیر واقع ہوگا۔ اور اس دائرہ اصول کے آگے ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اور اس دائرہ کے طے کرنے کے بعد دائرہ فوق کی ایک قوس ظاہر ہوگی۔ اس کو بھی قطع کرنا پڑتا ہے۔ چونکہ دائرہ فوق سے ایک قوس کے ساتھ ایک گھٹا ظاہر ہوتا ہے۔ اس لیے اسی قوس پر پس کی گئی۔ شاید یہاں کوئی بستر ہوگا جس پر اہل دل نہیں بخش اور اسماء و صفات کے یہ اصول سرگاہ جو مذکور ہوئے جو حضرت ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اقتباد ہی اعتبار ہیں۔ جو صفات و مشیونات کے بنیادی ہیں۔ ان اصول سرگاہ کے کمالات کا حاصل جو انفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس کو اس مقام میں اطمینان حاصل ہو جاتا ہے۔ اور اسی مقام میں شرح صدر حاصل ہوتا ہے اور ساکب اسلام حقیقی سے مشرف ہوتا ہے۔

یہ وہی مقام ہے جہاں انفس مطمئنہ تحت صدر پر جلوس فرماتا ہے اور مقام رضا اور تقاضا پر ترقی کرتا ہے ولایت کبریٰ یعنی ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا انتہائی مقام ہے۔

جب میر یہاں تک پہنچا تو دم و خیال میں آیا کہ اب کام سب ختم ہو چکا۔ اتنے میں آواز آنی کر یہ سب رکھا بھی اسم ظاہر کی تفصیل تھی۔ اور ابھی پرواز کے لیے ایک ہی بازو دبایا ہوا ہے۔ اور اسم باطن۔ جو عالم قدس کی طرف پرواز کرنے کے لیے دوسرا بازو ہے۔ ابھی وہ پیش ہے۔ جب تو اس کو بھی تفصیل طور پر

سرا انجام کرے گا۔ تو بعد ازاں کے لیے دونوں بازو تھپے حاصل ہوں گے۔ جب اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اسم باطن کا سیر بھی سرا انجام پا چکا۔ تو دونوں بازو ٹھیس ہو گئے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدَانَا لِحَقِّهَا
وَمَا کُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا
اللّٰہُ فَقَدْ جَاءَ مِنْ سُرٍّ مَّکْرٍ یَّسَّرَ
یَا اَلْحَقُّ۔

اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت
بخشی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ بخشتا تو ہم کبھی ہدایت
نپا تھے۔ یہ شک جہاد سے بچے رسول حق کے
آئے ہیں۔

اسے فرزند اسم باطن کے سیر کی نسبت کیا لکھا جائے۔ اس سیر کا حال استعارہ بطن و در پر وہ
ہے، کے مناسب ہے۔ البتہ اس قدر بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اسم ظاہر کا سیر صفات میں
نہے۔ بغیر اس بات کے کہ ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہو۔ اور اسم باطن کا سیر بھی اگرچہ اسم میں ہے لیکن
ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہے۔ اور یہ اسم اٹھارہ ممکن طرح ہیں جو حضرت کے روپوش ہیں۔
مثلاً صفت علم میں ہرگز ذات ملحوظ نہیں ہے لیکن اس کے اسم عظیم میں پر وہ صفت کے پیچھے ذات
ملحوظ ہے۔ کیونکہ عظیم ایک ذات ہے جس کی صفت علم ہے۔ پس علم کی سیر اسم ظاہر کی سیر ہے۔ اور
عظیم کی سیر اسم باطن کی سیر۔ باقی تمام صفات و اسم کا حال اسی قیاس پر ہے۔

سما جو اسم باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملائے اعلیٰ علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے قیادت
کے سادی ہیں۔ اور ان اسماء میں سیر کا آغاز ولایت علیا میں جو ملائے اعلیٰ کی ولایت ہے، قدم نکھانچ
اب علم و عظیم اور اسم ظاہر و اسم باطن کے درمیان فرق بیان کیا جاتا ہے تاکہ تو اس فرق کو تھوڑا
ذخیال کرے اور نہ کہے کہ علم سے عظیم تک تھوڑا رستہ ہے نہیں۔ بلکہ وہ فرق جو مرکز خاک اور محدب عرش
کے درمیان ہے۔ اس فرق کی نسبت ایسا ہے جیسے دیباچے محیط کی نسبت قطر کہنے کو نزدیک ہے
پر حاصل ہونے میں دور ہے۔ اور مقامات کا ذکر جو محمل طوف پر بیان کیا گیا ہے۔ وہ بھی اسی قسم سے ہے۔
مثلاً کہا گیا ہے کہ چنگا نہ عالم امر کو طے کر کے ان کے اصول کا سیر کرے تاکہ دائرہ امکان تمام ہو جائے
اس تھوڑی سی عبادت میں سیر الی اللہ کا پورا ذکر آچکا ہے۔ لیکن اس سیر کے حاصل ہونے میں پچا ہزار
سال کی راہ کا اندازہ کیا گیا ہے۔

آیت کریمہ :

تَعْرَاجُ الْمَلَائِکَۃِ وَالرُّوحِ فِیْ نَوْمٍ مَّکَانَ
فَرَحْتُمْ اِنَّ رُوحَکُمْ فِیْ اَسْوَءِ مَا کَانَ

سبحانہ ساری یاد تبارک العالی۔

وَقَدْ أَرَدَ أَنْ يَخْفِيَ مِنْ آفَتِ سَيِّئَةٍ

الذی نہ کچھ اس بڑا حال کا ہے۔

اسی مطلب کی رمز کو بیان کرتی ہے۔

حاصل کلام یہ کہ حق تعالیٰ کے جبرئیل فریاد کے آگے کچھ دور نہیں ہے کہ اس قدر مدت دہرا کے کام کو ایک لمحہ میں پیش کر دے گا۔

برگرمیناں کا رہا دشوار نیست

کرموں کے لیے کوئی کام مشکل نہیں۔

اور اسی طرح ہے جو کہا گیا ہے کہ دائرۃ الاسماء و صفات و مشیون و اعتبارات کو طے کر کے ان کے اصول میں سیر کرے۔ تمام اسماء و صفات و مشیون و اعتبارات کا طے کرنا کہنے میں آسان ہے۔ لیکن طے کرنے میں مشکل ہے۔ اس طے کی نسبت مشائخ نے فرمایا ہے کہ :

مَنْ كَلَّمَ الْوُجُوهَ لَا يَنْفَعُهُ إِلَّا أَنْ يَرُدَّ رُجُوعًا

وصول کی خبریں کبھی ختم نہیں ہوتیں۔

اور ان مراتب کے تمامی سیر سے منع کیا ہے ۔

درخشش فایتیہ دائرۃ سعدی را سخن پایاں

بیر و تشنہ ششقی و دریا چھیناں آتی

نہ اس کے شش کی اتنا ہے اور نہ سعدی کے زبان کی اتنا ہے۔ مرض مستقلا و لا مریا ہے اعلیٰ

اس طرح بھلا ہوا ہے۔

تو یہ گمان نہ کرے کہ مراتب کا منقطع نہ ہونا تجلیات و ذاتیہ کے اعتبار سے کہا ہو۔ نہ کہ تجلیات و صفاتیہ کے اعتبار سے۔ اور شش سے مراد حسن ذاتی ہو نہ کہ حسن صفاتی۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ وہ تجلیات ذاتیہ مشیون و اعتبارات کے ملاحظہ کے بغیر نہیں ہیں۔ اور وہ حسن ذاتی صفات جمالیہ کے رد پر شش کے بغیر نہیں ہے۔ کیونکہ اس مقام میں ان رد پر ششوں کے بغیر گفتگو کی مجال نہیں ہے :

مَنْ عَرَفَ اللَّهَ كَلَّ لِسَانُهُ

جس خدا کو پہچانے کی زبان لگے ہو گئی۔

اور تجلی ایک قسم کی غلبت چاہتی ہے۔ اس لیے اس مقام میں مشیون کے ملاحظہ سے چاہ نہیں۔ پس یہ منازل وصول اور مراتب حسن دائرۃ اسماء و مشیونات میں داخل ہیں۔ جن کا منقطع ہونا ان کے نزدیک مشکل ہے لیکن وہ امر جو اس فقر پر ظاہر کیا گیا ہے وہ تجلیات و طغورات کے ماوراء ہے۔ خواہ وہ تجلیات ذاتی ہوں خواہ صفاتی۔ اور حسن جمالیہ کے ماوراء ہے خواہ وہ حسن ذاتی ہو خواہ صفاتی۔

مرض مطالب بلند اور مقام دار جند کے کرمیوں کو مختصر طور پر چھوٹی چھوٹی عبارتوں کی لڑائی میں پڑا

ہے۔ اور سچ نہایت دیاؤں کو چند گزروں میں بند کر دیا ہے۔ فَلَا تَنْقُتَنَّ الْقَاضِيَيْنِ پھر کتنا بہت نہ ہو۔
ابہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دونوں پندوں کے حاصل ہونے
کے بعد جب پرواز میں سر چڑی اور عروج واقع ہوا۔ تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیات اعمال کے طور پر مختصر نامی اور
مختصر ہوائی اور مختصر آبی کے نصیب ہیں۔ بلکہ ملائکہ کرام کو بھی ان عناصر سے گناہ ہے نصیب حاصل ہے۔ جیسے
کہ وارد ہوا ہے کہ بعض ملائکہ آگ اور ہوت سے مخلوق ہیں۔ اور ان کی تسبیح :

سُبْحَانَ الَّذِي جَمَعَ بَيْنَ الْفَارِ وَالْقَلْبِ پاک جہود و فدا میں نے آگ اور ہوت کو جمع کر لیا۔

ہے۔ اس سیر کی آثاریں حالت واقع میں ظاہر ہوا کہ میں ایک راستہ میں جا رہا ہوں اور بہت چلنے کے
باعث خشک گیا ہوں۔ اور لامٹی اور مصاکی خواہش رکھتا ہوں کہ شاید اس کی مدد سے چل سکوں، لیکن نہیں ملتی
اور ہر شخص و خاشاک کی طرف ہاتھ نکالتا ہوں۔ تاکہ راستہ پر چلنے کی طاقت حاصل ہو۔ کیر کیر کر رام ملے کر نے
سے چارہ نہ تھا۔ اور جب کچھ قدرت اسی طرح چلتا رہا ایک شہر کی فضا دگر دوار کا میدان (ظاہر ہوا)۔
اس فضا کی مسافت طے کرنے کے بعد اس شہر میں داخل ہوا۔ میں نے معلوم کیا کہ یہ شہر تین اقل سے مراد ہے
جو تمام ہر رتبہ اسما اور صفات و مشیون و اعتبارات کا جامع ہے۔ اور نیز ان مراتب کے اصول اور ان کے
اصول کے اصول کا جامع ہے۔ اور اعتبارات خاتیمہ کا منتہا ہے جن کے درمیان نیز کرنا علم حصول کے مناسبت
ہے۔ اس کے بعد اگر سیر واقع ہو تو علم حصولی کے مناسب ہوگا۔

اسے فرزند اس حضرت جل سفلہ میں علم حصولی اور علم حصولی کا اطلاق مثال اور نظیر کے اعتبار سے
ہے۔ کیر کیر وہ صفات جن کا وجود ذات تعالیٰ کے وجود پر زائد ہے ان کا علم علم حصولی کے مناسب ہے اور
اعتبارات خاتیمہ جن کا ذات تعالیٰ پر زیادہ ہونا ہرگز متصور نہیں ان کا علم علم حصولی کے مناسب ہے۔ ورنہ
وہاں تو سوائے اس تعلق کے جو علم کو اپنے معلوم سے ہے بغیر اس امر کے کہ معلوم کی نسبت کچھ امور میں حاصل ہوا۔
اور کچھ نہیں ہے۔ خالص۔ اور تین اول جس سے وہ شہر جامع مراد ہے انبیاء کے کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی تمام ولایات کا جامع اور ولایت ملیا کا منتہا ہے جو اعلیٰ طور پر بلائے اعلیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔
اس مقام میں ملائکہ کی گئی کہ آیا تین اول حقیقت محمدی ہے یا نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ حقیقت محمدی وہی ہے جو
اوپر ذکر ہو چکی ہے۔ اور اس کا تین اولی اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ وہ اسما و صفات و مشیون و اعتبارات کی
جامعیت کے اعتبار سے اس تین اول کے غل کا مرکز ہے۔ اور وہ سیر جو اس شہر کے اوپر واقع ہوا وہ کمالات ثقت
کا شروع ہے۔ ان کمالات کا حاصل ہونا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور کمالات و مقام نبوت
سے ناشی اور پیدا ہوئے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کو بھی ان کی تابعداری کے سبب

ان کمالات سے کچھ حاصل جاتا ہے۔ اور لطائف انسانی کے درمیان منہر فنا کے واسطے کے طور پر ان کمالات کا بہت سادہ حاصل ہے۔ باقی تمام اجزائے انسانی خواہ وہ عالم امر سے ہوں خواہ عالم خلق سے سب اس مقام میں اسی منہر پاک کے تابع ہیں۔ اور اسی کے بغیر اس دولت سے شرف ہیں۔ اور چونکہ یہ منہر شر کے ساتھ مقصود ہے۔ اس لیے خاص انسان خاص فرشتوں سے افضل ہو گئے۔ کیونکہ ہرگز اس منہر کو حاصل ہوا ہے اور کسی کو وہ میسر نہیں ہوا۔ اور دُنُو کے بعد دنیا کی حقیقت اسی مقام سے ظاہر ہوتی ہے اور کتاب قوسین آؤ آؤنی کا سرسوی جگہ منکشف ہوتا ہے۔ اور اس سیر میں معلوم ہوتا ہے کہ تمام ولایتوں یعنی مصری و کبریٰ و علیا کے کمالات سب مقام نبوت کے کمالات کے ظلال ہیں۔ اور وہ کمالات ان کمالات کی حقیقت کے لیے شمع و مثال کی طرح ہیں۔ اور روشن ہوتا ہے کہ اس سیر کے ضمن میں ایک نقطہ کاٹے کرنا مقام ولایت کے تمام کمالات کے طے کرنے سے زیادہ ہے۔ پھر قیاس کرنا چاہیے کہ ان سب کمالات کو تمام گزشتہ کمالات کے ساتھ کیا نسبت ہوگی۔ ورنہ ہائے محیط کو بھی غلطی کے ساتھ کھینچ کر نسبت ضرور ہے لیکن یہاں تو یہ نسبت بھی مفقود ہے۔ ہاں اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ مقام نبوت کو مقام ولایت سے وہ نسبت ہے جو غیر متشابہی کو متشابہی کے ساتھ ہے۔

سبحان اللہ! اس ستر سے جا بلی کتا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے۔ اور دوسرا اس معاملہ سے واقف ہونے کے باعث اس کی توجہ میں کتا ہے کہ نبی کی ولایت نبوت سے افضل ہے۔ کج بخت فکرتہم من آفواہہ۔ چھوٹا منہ بڑی بات۔

اور جب اللہ تعالیٰ کی عنایت اور اس کے حبیب علیہ السلام کے مدد سے اس سیر کو بھی انجام تک پہنچایا۔ تو مشہور ہوا کہ اگر ایک قدم اور سفر میں زیادہ کرے تو عدم محض میں جا پڑے گا۔ کیونکہ اس کے آگے عدم محض کے سوا کچھ نہیں۔

اسے فرزند! اس ماجرا سے قریب دم نہ کرے کہ حقائق آشکار ہو گیا۔ اور سیر شریح جلال میں چڑ گیا۔

عنفت آشکار کس نشود دام باز چیں

کما زنجار ہمیشہ باد بدست دست دام را

اس کا کسی کے خیال میں نہیں آسکتا، مثلاً جال میٹ کے کیونکہ یہاں ہمیشہ جالی کے حشر میں جواہی آتی ہے۔

کیونکہ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ ورا والہ ورا ثم ورا والہ ورا ہے۔

ہنوز ایوان استنفا بلند است مرا کبر رسیدن ناپسند است

ابھی استنفا اور بے پردہ ہی کا مکمل بیت بلند ہی پر ہے اور مجھے وہاں تک پہنچنے کی فکر نہیں۔

وہ درایت و تجربہ کے اعتبار سے نہیں ہے کیونکہ جب سب کے سب متفق ہو گئے ہیں، بلکہ عظمت و کبریا کے ثبوت کے اعتبار سے ہے جو ادراک کے مانع اور وجدان کے منافی ہے کیونکہ وہ حق سبحانہ و جود میں اقرب ہے اود وجدان و ادراک سے بعد ہے۔ ہاں بعض کامل مراد والوں کو انبیائے علیہم السلام کی طبعی عظمت و کبریا کے ان پروردگاروں میں مگر دیتے ہیں :

فَعَوَّلَ مَعَهُمْ مَا عَوَّلَ مَعَهُمْ - تو ان کے ساتھ وہ معاملہ کیا جو تمہارا۔

اسے فرزند ! یہ معاملہ انسان کی اس حیثیت و جدائی سے مخصوص ہے جو عالم خلق اور عالم امر کے مخلوق سے ناشی ہوئی ہے۔ ہاں جو اس کے اس مقام میں بھی سب کا رئیس و خیر و نیک ہے۔ اور یہ جو کہا ہے کہ :

لَيْسَ وَدَّاعًا اِذَا اَعْدَمَ الْحَقُّ - اس کے لئے جو اس نے عدم میں کچھ نہیں۔

وہ اس لیے کہ وجود خارجی اور وجود علمی کے تمام ہونے کے بعد عدم کا حاصل ہونا ہے جو اس کی نفی ہے۔ اور حق سبحانہ کی ذات اس وجود و عدم کے مابین ہے جس طرح عدم کو وہاں ماہ نہیں۔ وجود کی بھی گنجائش نہیں ہے کیونکہ وہ وجود جس کی نفی عدم ہو، اس بارگاہ میں شائد کے لائق نہیں ہے۔ اور اگر عبارت کی شکل کے باعث اس مرتبہ میں وجود کا اطلاق کریں، تو اس سے وہ وجود مراد ہوگا۔ جس کی نفی بننے کی عدم کو محال نہیں ہے۔

اور یہ جو اس فقیر نے اپنے بعض کتب و رسائل میں لکھا ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت وجود و عدم ہے اس مسئلہ کی حقیقت کو نہ پانے کے باعث لکھا ہے۔ اور وہ بعض معارف و توحید و جود و غیرہ میں لکھے ہیں وہ بھی اسی قسم سے ہیں۔ ان کا سر بھی یہی عدم اطلاق ہے۔ جب مسائل کی اصل حقیقت کے فقیر کو آگاہ کیا جو کچھ ابتداء اور وسط میں لکھا اور کہا ہے اس سے نام نہوا۔ اور استغفار کیا :

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَاَتُوبُ اِلَيْهِ
جَدِّدْ لِي مَا كُنْتُ سَابِقًا لَكَ
میں اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگتا ہوں اور اُس کی طرف توبہ کرتا ہوں۔ ان تمام باتوں سے جو اللہ تعالیٰ نہا۔

اس بیان سے روشن ہو اگر کلام نبوت مراتب و معنوں میں ہیں۔ اور نیز نبوت کے عہد بات میں توہ حق تعالیٰ کی طرف ہے۔ نہ جیسے کہ اکثر نے گمان کیا ہے کہ ولایت میں حق تعالیٰ کی طرف توجہ ہے اور نبوت میں توجہ خلق کی طرف۔ اور ولایت مراتب و عہد میں ہے اور نبوت ملائح و ذلول میں اسی وجہ سے بعض نے وہم کیا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے۔ ان نبوت و ولایت میں سے ہر ایک کے لیے عروج و بہبوط ہے عروج میں دونوں کا سر حق کی طرف ہے اور بہبوط میں دونوں کا سر خلق کی طرف۔

حاصل کلام یہ ہے کہ نبوت کے مرتبہ مہبوط میں کلی طور پر خلق کی طرف توجہ ہے۔ اولیائیت کے مرتبہ مہبوط میں کلی طور پر خلق کی طرف نہ نہیں ہے۔ بلکہ اس کا باطن نہایت ہی ہے اور اس کا ظاہر نہایت ہی ہے اور یہ ہے کہ صاحب اولیائیت نے مروج کے مقامات کو تمام ذکر کے نزول کیا ہے اسی واسطے مروج کی لگائی ہر دم اس کی واس میں گیر ہے۔ اور خلق کی طرف کلی طور پر اس کی توجہ کی مانع ہے۔ بر خلاف صاحب نبوت کے کہ اس نے مقامات مروج کو تمام کر کے مہبوط فرمایا ہے۔ اسی واسطے وہ کلی طور پر خلق کو خلق کی طرف دعوت کرنے میں متوجہ ہے۔

فَافْقِهِمْ وَأَنْ هَذِهِ الدُّعَاءُ فَلَا الشَّرَّاقَةَ
وَأَمَّا الْقَائِدُ الْوَحِيدُ فَهِيَ أَحَدٌ
یہ عزت شریف اور اسی قسم کے اور دعوت اس قسم کے ہیں کہ چلے کسی نے بیان نہیں کیے۔

جاننا چاہیے کہ عنصر خاک جس طرح مراتب مروج میں سب سے بالا تر جاتا ہے۔ اسی طرح منازل مہبوط میں وہ عنصر سب سے زیادہ نیچے آجاتا ہے۔ اور کیونکہ نیچے ڈالنے جب کہ اس کا طبعی مکان سب سے نیچے ہے اور چونکہ سب سے زیادہ نیچے ہے اسی واسطے اس کے صاحب کی دعوت آتم ہے اور اس کا افادہ اکل ہے۔

اے فرزند! جان لے کہ جب طریقہ نقش بندہ میں سیر کی ابتدا قلب سے ہے جو عالم امر سے ہے تو بات کی ابتدا بھی عالم امر سے کی گئی۔ بر خلاف مشائخ کرام کے باقی طریقوں کے جو شروع میں تذکرہ نفس کرتے ہیں اور قاسب یعنی وجود کو پاک فرماتے ہیں۔ اور بعد ازاں عالم امر میں آتے ہیں۔ اور جہاں تک الشرفانی کو متعلق ہوا اس میں مروج کتے ہیں یہی وجہ ہے کہ دوسروں کی نصیحت ان بزرگواروں کی ہدایت میں مندرج ہے۔ اور یہ طریق سب طریقوں سے اقرب ہے۔ کیونکہ ان کے اس سیر کے ضمن میں تذکرہ تطہیر بہت اچھی طرح حاصل ہو جاتا ہے اور مسافت گزراہ ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان بزرگواروں نے عالم خلق کی سیر کو قصہ اضافی اور بے کار ہی نہیں جانا۔ بلکہ مطلب کے پائے میں عنصر مانع یقین کیا ہے۔ کیونکہ سا لکان طریق شکل سے شکل یہاں صورتوں اور سخت سے سخت مجاہدوں اور تذکرہ کے قدم کے ساتھ عالم خلق کی صورت کے شکلوں کو قطع کر کے جب عالم امر کا سیر شروع کرتے ہیں۔ اور انجذاب قلبی اور التذاذ روحی میں پڑتے ہیں تو بسا اوقات ایسا ہو کرتا ہے کہ اکثر اسی انجذاب پر قناعت کرتے اور اسی التذاذ پر کفایت کرتے ہیں۔ اور اس عالم کے لامکان ہونے کا گمان واس میں گیر ہو جاتا ہے۔ اور اس عالم کی بیچھڑی کی آمیزش ان کو بیچھڑی حقیقی سے جھٹلا رکھتی ہے۔

شاید اسی مقام پر کسی سالک نے کہا ہے کہ میں تیس سال تک راج کو خدا سمجھ کر اس کی پرستش کرتا رہا۔ اور دوسرے نے کہا ہے کہ میں نے کاسرا و موش پر تشریف کا عالم دعوت فہم سے ہے۔

اور یہاں سابق سے معلوم ہو چکا ہے کہ تشریح بھی دائرہ امکان میں داخل ہے۔ ہاں تشریح تمنا ہے۔ اور حقیقت میں تشریح ہے۔ برخلاف اس طریقہ علیہ کے بزرگواروں کے علم مقام جذب سے شروع کرتے ہیں۔ اور اس انتقال کی حد سے ترقی کرتے ہیں۔ یہ انتہا اب والقدادان بزرگواروں کے حق میں ایسا ہے، جیسے دوسروں کے حق میں رہا نہیں اور مجاہد ہے۔ پس جو کچھ دوسروں کے لیے وصول کا مانع ہے۔ وہ ان بزرگواروں کے لیے محدود معاون ہے۔ عالم امر کی لامکانیت کو میں مکانیت تصور کر کے حقیقی لامکانی کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ اور اس عالم کی تعبیر جو میں چون جان کر چون حقیقی کی طرف ترقی کرتے ہیں۔ اسی واسطے دوسروں کی طرح محدود و محدود کے غرور پر غفلتوں میں ہوتے۔ اور کچھ کی طرح اس مادہ کے جوڑ و جوڑ پر غلبہ نہیں ہوتے اور نہایت غلبہ پر خوش نہیں ہوتے۔ اور طبیعیات مشائخ پر غور نہیں کرتے اور امدیت صرف کی طرف متوجہ ہیں اور اسم و صفات سے ذات مقدس کے سوا کچھ نہیں چاہتے۔

جاننا چاہیے کہ یہ عروج جو پہلے ذکر ہو چکا ہے محمدی الشرب کے ساتھ مخصوص ہے جو تمام الاستعداد ہے اور جو عالم امر کے جواہر خسر کے کمالات سے حصہ رکھتا ہے۔ خواہ عالم صغیر ہو خواہ کبیر۔ اور ایسے ہی پنجگانہ اصل سے جو اسماء عربی کے کلال ہیں خلاء و فقر رکھتا ہے اور ایسے ہی ان خلاء کے اصول سے جو اسماء و صفات کا تمام ہے۔ ہر وہ درجہ ہے۔

اور یہ جو کما ہے کو تمام الاستعداد جو۔ وہ اس لیے کما ہے کہ یہاں اوقات ایسا ہوتا ہے کہ نظام محمدی الشرب کو کمالات اخفے سے بھی جو مراتب امر کی کمالات ہے حصہ حاصل ہوتا ہے۔ لیکن معاملہ اخفے کو انجام تک نہیں پہنچاتا۔ اور اس کے اخیر نقطہ تک نہیں پہنچتا۔ بلکہ اسکی ابتدا وسط میں رو جاتا ہے اور جب اخفی میں کو تا ہی کرے تو اس کے اندازہ کے موافق اس کے اصول میں جی کو تا ہی کرے گا اور کام کو انجام تک پہنچائے گا۔ عالم امر کے باقی چار گاہہ مراتب میں بھی یہی نسبت ہے کہ ہر مرتبہ کی استعداد کا کمال ہونا اس کے اخیر نقطہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے۔ ابتدا اور وسط نقص کی خبر دیتا ہے اگر چہ نہایت سے بال کے برابر کم ہو۔

فراق دوست اگر اندک است اندک نیست

حد و دیوہ اگر نیم دوست بسیار است

دوست کی حیثی اگر ضروری ہی ہوتی ضروری نہیں، انکھ میں اگر کھال بالڑی جلتے تو وہ بھی بہت ہے

اور یہ کو تا ہی اصول اور اصول اصول میں سرایت کر جائے گی۔ اور مطلب تک پہنچنے سے روک دے گی اور یہ کما ہے کہ بیان محمدی الشرب کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے کما ہے کہ محمدی الشرب کے سوا کسی

ایک کمال درجات ولایت میں سے اول درجہ تک ہی محدود ہوتا ہے۔ اور درجہ اول سے مراد مرتبہ قلب ہے۔ اور دوسرے کمال درجات ولایت میں سے دوسرے درجہ یعنی مقام روح تک محدود ہوتا ہے۔ اور تیسرے شخص کے کمال کا عروج تیسرے درجے تک ہوتا ہے جو مقام سر ہے۔ اور چوتھے شخص کے کمال کا عروج چوتھے درجے تک ہوتا ہے جو مقام غی ہے۔ اور درجہ اول کی مناسبت صفات افضال کی تکمیل کے ساتھ ہے۔ اور درجہ دوم کی مناسبت صفات ثنوتیہ ذاتیہ کی تکمیل سے۔ اور درجہ سوم کی مناسبت شیون و اعتبارات ذاتیہ کے ساتھ۔ اور درجہ چہارم کو صفات مہلبیہ کے ساتھ جو تقدیس و تزیین کا مقام ہے۔ مناسبت ہے۔ اور درجات ولایت میں سے ہر ایک درجہ انبیاء اور العزیز میں سے ایک ہی کے قدم کے نیچے ہے۔

ولایت کا درجہ اول حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم کے نیچے ہے اس کا رتبہ صفت انگویں ہے جو افضال کے ساتھ ہونے کا منشا ہے۔ اور درجہ دوم حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے۔ اور حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بھی اس مقام میں شراکت رکھتے ہیں۔ ان کا رتبہ صفت السلم ہے جو صفات ذاتیہ میں سے جمع ہے اور درجہ سوم حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے۔ اس کا رتبہ مقام شیونات سے شان الکلام ہے۔ اور درجہ چہارم حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے۔ اس کا رتبہ صفات ملیہ سے ہے جو مقام تقدیس و تزیین ہے و ثنوتیہ سے۔ اور اگر ملازم کلام اس مقام میں حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ شراکت رکھتے ہیں۔ اور ان کو اس مقام میں شان عظیم حاصل ہے۔ اور درجہ پنجم خاتم الرسل علیہم السلام وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے۔ اس کا رتبہ باب الارباب ہے جو صفات و شیونات و تقدیسات و تزیینات کا جامع اور ان کمالات کے دائرہ کام کو ہے اور درجہ شیشونات و صفات میں اس رتبہ جامع کی تعمیر شان السلم کے ساتھ مناسب ہے۔ کیونکہ یہ شان عظیم ان تمام کمالات کا جامع ہے۔ اسی مناسبت کے بعد کے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مکت حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مکت ہوئی۔ اور ان کا قبلہ ان کا قبلہ بنا علیہم السلام۔

جانتا ہے کہ اقدام ولایت کا ایک دوسرے سے افضل ہونا درجوں کے مقدم و تفرج ہونے کے اعتبار سے نہیں ہے۔ تاکہ صاحب اخفی درجوں کے افضل ہو۔ بلکہ اصل سے قریب و بعید ہونے اور درجات غلال کی منزلوں کو زیادہ اور کم طے کرنے کے اعتبار سے ہے۔ پس ہر مکتا ہے کہ صاحب قلب اصل سے قریب ہونے کے اعتبار سے صاحب اخفی سے جس کو یہ قرب حاصل نہیں۔ افضل ہوا اور اگر یہ مکت ہو جب کہ

نیک ہے۔ بعد ازاں یہ تفاعل اس بلندی و پستی پر منحصر نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ اس مقام میں اس پستی والا اس بلندی والے سے افضل ہو۔ جیسے کہ ہم نے اس مقام میں حضرت موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا و علیہما الصلوٰۃ والسلام کے درمیان اس تفاوت کو مشاہدہ کیا ہے کہ حضرت موسیٰؑ اس مقام میں جبریم اور شانِ عظیم کے ساتھ ہیں اور حضرت عیسیٰؑ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ جبراست اور شان حاصل نہیں ہے۔

لیکن ہم نے معلوم کیا ہے کہ اس مقام میں یہ تفاوت اس بلندی و پستی کے سوا ایک اور امر کے سبب سے ہے جس کو ہم ان شاء اللہ تعالیٰ حق تعالیٰ توفیق اور کمال منت اور کرم کے ساتھ اس کے بعد مفصل طور پر بھی بیان کریں گے۔

اسی طرح یہ تفاوت حضرت علیل الرحمن علیہ السلام اور حضرت خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سہماتی تمام پیغمبروں علیہم الصلوٰۃ والسلام کے درمیان ان کے کمالات میں جو کبریاۓ بانی کی حقیقت کے ساتھ جو تمام حقانی بشریت اور ملکیت سے بڑھ کر ہے۔ تعلق رکھتے ہیں، مشاہدہ کیا کہ حضرت علیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس بگڑہ شانِ عظیم اور مرتبہ بلندی حاصل ہے جو کسی اور کو میر نہیں چڑا۔

اس مقام عجیب میں جو عظمت و کبریا کے پرووں کے غلو کا مقام ہے اس مقام کے مرکز میں مقام اجمال کے کمالات حضرت خاتم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نصیب ہیں۔ اور باقی سب مفصل طور پر حضرت علیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے مسلم ہیں۔ اور باقی جس قدر انبیاء اور کمال اولیا علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں، سب اس بگڑہ ان کے فضلی ہیں۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس اجمال کی تفصیل طلب فرمائی ہے چنانچہ اپنے منور صلوات و برکات کو حضرت ابراہیم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوات و برکات کے ساتھ تشبیہ و تمثیل کی ہے۔ لیکن اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے کہ ہر سال کے بعد وہ تفصیل آپ کو بھیجی ہو گئی۔ (اور آپ کا سوال قبول ہوا)۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ حَقِّ جَمِیْعٍ وَ عَمَّا یَحْمَدُہٗ
اس پر اور تمام نعمتوں پر اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔

اس مقام عالی کے کمالات تمام ولایتوں کے کمالات اور جوت و رسالت کے کمالات سے بڑھ کر ہیں۔ اور گو کہ برتر ہوں جب کہ یہی حقیقت انبیائے کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بگڑہ الیرجے اور اس فقیر نے رسالہ امجد و معاد میں جو یہ لکھا ہے کہ حقیقت محمدیؐ اپنے مقام سے عروج کر کے حقیقت کعبہ کے مقام تک جہاں سے برتر ہے پہنچ کر متحد ہو جاتی ہے۔ اور حقیقت محمدیؐ اس بگڑہ حقیقت احمدی نام باقی ہے کہ کعبہ کی وہ حقیقت اس حقیقت کے غلال میں سے ایک غل ہے کہ یہ فقیر اس حقیقت کے بعد غلو

کے وقت ان سب کو حقیقت سمجھتا تھا۔ اس قسم کے اشتباہ بہت واقع ہوتے ہیں کہ اصل کے ظاہر نہ ہونے کے وقت ظن کو اصل سمجھتا ہے اور اس کا نام حقیقت رکھتا ہے۔ میں یا محض ہے کہ ایک مقام چند مرتبہ ظاہر ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مقام کے ظہورات اس مقام کے ظلال کے اعتبار سے ہیں۔ اصل میں اس مقام کی حقیقت وہی ہے جو مرتبہ اخیر میں ظاہر ہوئی ہے۔

اگر میں کہیں کہیں سے معلوم ہوا کہ یہ مرتبہ اس کے ظہورات کا اخیر مرتبہ ہے تاکہ اس کو حقیقت سمجھا جائے تو میں کہتا ہوں کہ ظہورات سابق کی ظلیت کا علم حاصل ہونا۔ اس ظہور کی آخریت پر شاہد عدل ہے۔ کیونکہ یہ ظہورات سابقہ کے وقت حاصل نہیں ہوتے۔ بلکہ ہر ظہور کو حقیقت جانتا ہے۔ اور کسی کو ظلال خیال نہیں کرتا اگرچہ نہیں جانتا کہ ان حقائق کا اختلاف کہاں سے پیدا ہوا ہے۔ غافروں

اسے فرزند! معارف سابقہ سے معلوم ہوا ہے کہ وہ کمالات جو عالم اس کے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کمالات کے لیے جو عالم خلق کے متعلق ہیں مقدمات اور ذریعوں کی طرح ہیں۔ پہلے کمالات ظلیت سے خالی نہیں ہیں اور مقامات ولایت سے مخصوص ہیں۔ اور دوسرے کمالات نے ظلیت کی آمیزش سے جو اس نشا و نیوید کے ظہورات کے مناسب ہے خالی ہو کر مقامات نبوت سے کامل حصہ حاصل کیا ہے۔ پس طریقت و حقیقت جو ولایت سے وابستہ ہیں۔ دونوں شریعت کے لیے جو مقام نبوت سے ناشی ہے، بمنز و نمودوں کے ہیں۔ اور نبوت کے طریق کے لیے ولایت بمنز و نمودوں کے ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ سیر جو بزرگانی نقشبندیہ قدس سرہ نے اختیار کی ہے اور اس کو عالم امر سے شروع کیا ہے۔ نہایت ہی بہتر اور مناسب ہے۔ کیونکہ اولیٰ سے (جو عالم امر ہے) اعلیٰ کی طرف تدریجی عالم خلق ہے ترقی کرنی چاہیے۔ نہ کہ اعلیٰ سے اولیٰ کی طرف۔ لیکن کیا کیا جائے یہ مناسب پر نہیں کھلا دوسرا نے صورت پر نظر ڈال کر عالم خلق کو پسٹ دیکھا ہے۔ اور پستی سے شروع کر کے بلند کی صورت ترقی کی ہے اور یہ نہیں سمجھے کہ اصل معاملہ و گروہوں ہے اولیٰ حقیقت میں بلندی ہے اور بلندی پستی ہے۔ ہاں نقطہ آخر جو عالم خلق ہے نقطہ اول سے کہ اصل الاصل ہے نزدیک ہوا ہوا ہے۔ یہ قرب کسی اور نقطہ کو مہینہ نہیں ہوا۔ ص

کہ مستحق گرامت گفہ کارانند

نہ کہ مستحق گرامت ہیں۔

یہ دید چراغ نبوت سے مقبوس ہے۔ اور ان باب ولایت کو اس معرفت سے بہت کم حصہ حاصل ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام نے عالم امر سے سیر شروع کیا ہے۔ اور حقیقت سے شریعت کی طرف آئے ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ان کامل اولیاء کے لیے جن کا سیر انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سیر کے موافق ہوا ہے۔ ابتدا میں شریعت کی سبوت ہے اور وسط میں طریقت و حقیقت جو ولایت کے تعلق رکھتی ہیں اور عالم امر کے مناسب ہیں۔ اور آخر میں شریعت کی حقیقت ہے جو نبوت کا ثمرہ ہے۔

پس ثابت ہوگا کہ طریقت و حقیقت کا حاصل ہونا شریعت کی حقیقت حاصل ہونے کے لیے مقدم ہے۔ پس اولیائے کامل کی ہدایت اور انبیائے مرسل کی ہدایت حقیقت ہے اور دونوں کی ہدایت شریعت تو جس نے یہ کہا کہ اولیاء کی ہدایت انبیاء کی ہدایت ہے اور اولیاء کی ہدایت اور انبیاء کی ہدایت سے شریعت مراد رکھی ہے۔ اس کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ چونکہ وہ بے چارہ اصل حقیقت سے واقفیت نہ رکھتا تھا۔ اس لیے اس طرح کا سطحی کلام کہہ دیا۔ ان معادوں کو اگر یہ کس نے نہیں کہا بلکہ اکثر نے ان کے برخلاف کہا ہے۔ اور اوراک سے بعید معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن وہ نصف جہا انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بزرگی کی طرف نظر کرتے اور شریعت کی عظمت اس پر غالب ہو، امید ہے کہ ان امراء غافلہ کو قبول کرے گا۔ اور اس قبول کو اپنے ایمان کی زیادت کا وسیلہ بنائے گا۔

اسے فرزند! سن لے کہ انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام نے دعوت کو عالم خلق پر منحصر رکھا ہے :

يٰۤاَيُّهَا سَلَامَةُ عَرَضِيَّاتِ خَلْقِي - اسلام کی بنا پانچ ہیں۔

اور چونکہ قلب کو عالم خلق سے زیادہ مناسبت تھی۔ اس لیے اس کی تصدیق کی بھی دعوت فرمائی اور قلب کے ماسوائے کسی نسبت کچھ نہ فرمایا۔ بلکہ اس کو مظهر فی الطریق (راستہ کے گوشے کرکٹ) کی طرح کھنکھایا اور اس کو بے طلب بنانا۔ ہاں بہشت کی نعمتیں اور دوزخ کے رنج اور دوزخ کی دولت اور حرمان کی بد نعمت سب عالم خلق سے وابستہ ہیں۔ عالم امر کے ساتھ ان کو کچھ تعلق نہیں ہے۔ دوسرے وہ عمل جو فرض و واجب و سنت ہیں۔ ان کا بجا لانا غالب سے تعلق رکھتا ہے جو عالم خلق سے ہے۔ اور اعمال ناخیر عالم امر کا نصیب ہیں۔ پس وہ قرب جو ان اعمال کے او کرنے کا ثمرہ ہے اعمال کے اندازہ کے موافق ہوگا۔ پس ناچار وہ قرب جو فرضی کے او کرنے کا ثمرہ ہے عالم خلق کا نصیب ہے۔ اور وہ قرب جو اوائے توافل کا ثمرہ ہے عالم امر کا نصیب ہے۔ اور شک نہیں کہ نفل فرض سے مقابلہ میں کسی گنتی میں نہیں ہیں۔ کاشی کہ ان کے درمیان قطرہ اور دریائے محیط کی ہی نسبت ہوتی۔ بلکہ نفل کی سنت سے مقابلہ میں ہی نسبت ہے۔ اگرچہ سنت و فرض کے درمیان بھی قطرہ اور دریا کی نسبت ہے۔ پس دونوں قریبوں کے درمیان تفاوت اس سے قیاس کرنا چاہیے اور عالم خلق کی نزادت عالم امر پر اس تفاوت سے کچھ ہٹنی چاہیے۔ اکثر لوگ چونکہ اس معنی سے بے نصیب ہیں۔

سلف بخاری و مسلم بروایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

تو سننا ہوگا۔ وہ وقت خاص جو حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل تھا جس کی تفسیر فی مآلہ اللہ وقت سے کی ہے۔ فقیر کے نزدیک نماز ہی میں جو اسے نماز ہی گناہوں کا گناہ ہے۔ اور نماز ہی فحشا اور منکر سے روکتی ہے۔ وہ نماز ہی ہے جس میں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی راحت و صحت تھے جیسے کہ آپ فرمایا کرتے تھے (یعنی ایک دن)۔ (اسے بلاں مجھے آرام دے) اور نماز ہی دین کا ستون ہے۔ اور نماز ہی کفر اور اسلام کے درمیان فرق ہے۔

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں، اور عالم امر پر عالم خلق کی زیادت کی نسبت کچھ کہتے ہیں کہ عالم امر نے اسی جگہ پر لحاظ لیا ہے اور مشاہدہ اور معاینہ حاصل کیا ہے۔ کل بہشت میں معاملہ عالم خلق کے ساتھ پڑے گا۔ اور بلائیت ویدار اسی کو متبرہ ہوگا۔

اور نیز مشاہدہ کا متعلق وجوب کے ظلال میں سے ایک نکل ہے۔ اور آخرت میں واجب الوجود کا ویدار۔ پس جن قدر مشاہدہ اور رویت اور ظاہریت اور اصلیت کے درمیان فرق ہے۔ اسی قدر فرق عالم امر و عالم خلق میں بچان لے۔

اور نیز حان کے کہ مشاہدہ ولایت کا ثمرہ ہے اور رویت نبوت کا ثمرہ۔ جو انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کے باعث عام تابعداروں کو بھی متبرہ ہوگی۔ اس بات سے ولایت و نبوت کے درمیان بھی فرق معلوم کرے۔

تنبیہ :

جس عارف کو عالم امر کے ساتھ زیادہ مناسبت ہوگی۔ اس کا قدم کمالات ولایت میں زیادہ تر ہو گا اور جس کو عالم خلق کے ساتھ زیادہ مناسبت ہوگی، اس کا قدم کمالات نبوت سے بڑھ کر ہوگا۔ یہی وہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ولایت میں قدم اٹھے رکھتے ہیں اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا قدم نبوت میں زیادہ تر ہے۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں عالم امر کی نسبت بلند ہے جس کے باعث وہ روحانیوں سے مل گئے اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام میں عالم خلق کی جانب غالب ہے۔ جس کے باعث انہوں نے مشاہدہ پر کفایت نہ کر کے رویت بصر طلب فرمائی۔

کمالات نبوت میں انبیاء کے اقدام کے تفاوت ہونے کا سبب جس کے بیان کرنے کا پہلے وعدہ کیا تھا۔ یہی ہے کہ بعض الحالت کی بلندی اور بعض کی پستی جو کمالات ولایت کے تفاوت میں متبرہ ہے

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْعَلِيُّ الْعَلِيُّ الْعَلِيُّ - اللہ تعالیٰ بڑی کا اہم کلمہ والا ہے۔

اسے فرزند، اچھوت، علمِ نبوت، یعنی شراعیع و احکامِ قالیب کے ساتھ زیادہ تعلق رکھتے ہیں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بھی عالمِ خلق کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ اس لیے بعض نے گمان کیا ہے کہ نبوت مقاماتِ قرب تک جو ولایت سے تعلق رکھتے ہیں۔ عروج کرنے کے بعد خلق کی دعوت کے لیے نزول کرنے سے مراد ہے۔ اور نہیں سمجھے کہ نہایت عروج اور غایتِ قرب اسی مقام میں ہے۔ اور وہ قرب جو پہلے حاصل ہوا تھا وہ اس قرب کے ظلال میں سے ایک نخل ہے جو بعد کی صورت میں تصور ہوتا ہے۔ اور وہ عروج جو اقل میسر تھا تھا۔ وہ اس عروج کے مکسول میں سے ایک عکس ہے جو بعد از نزول دکھائی دیتا ہے۔ تو نہیں دیکھتا کہ والد کا مرکز دائرہ کے محیط کی نسبت سب سے زیادہ بید نقطہ ہے۔ حالانکہ حقیقت میں کوئی نقطہ مرکز کے سوا محیط کے زیادہ قریب نہیں ہے۔ کیونکہ محیط اس نقطہ اجمال کی تفصیل ہے اور یہ نسبت کسی اور نقطہ کو میسر نہیں۔ عوامِ ظاہر میں اس اقریت کو نہیں پا سکتے۔ اس لیے اس نقطہ کے بعد ہونے کا حکم کرتے ہیں۔ اور اس نقطہ کے اقرب ہونے کے حکم کو جبلِ مرکب تصور کرتے ہیں۔ اور اس حکم کے دینے والے کو جابل اور اعلیٰ سمجھتے ہیں۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا نَصِبْنَاهُ فَاِنَّهُ لَخَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ - اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے جو تم اس کی وصفت بیان کرتے ہو۔

جاننا چاہیے کہ مطننہ شریع صدرِ حاصل ہونے کے بعد جو ولایت کبریٰ کے لوازم سے ہے اپنے مقام سے عروج فرما کر تختِ صدر پر چڑھ جاتا ہے۔ اور وہاں ملکین و سلطنت حاصل کر لیتا ہے۔ اور ممالکِ قریب پر ظہر پالیتا ہے۔ یہ تختِ صدر حقیقت میں ولایتِ کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے برتر ہے۔ اس تخت پر چڑھنے والے کی نظر ابطن بطون کی طرف نفوذ کرتی ہے۔ اور غیبِ انیب میں سرایت کر جاتی ہے۔ ہاں جو شخص بہت اونچے مکان پر چڑھ جائے اس کی نظر بھی بہت دور تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اور اس مطننہ کی ملکین کے بعد عقل بھی اپنے مقام سے نکل کر اس سے علی ہائی ہے اور عقلِ صادق نام پاتی ہے۔ اور دونوں اتفاق بلکہ اتحاد سے اپنے کام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔

اسے فرزند، اس مطننہ کے لیے اب مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی۔ اور پورے طور پر مقصود کے حاصل کرنے کے درپے ہے۔ رضا سے پروردگار کے سوا اس کا کوئی ارادہ نہیں۔ اور حق تعالیٰ کی اطاعت و عبادت کے سوا اسے اس کا کچھ طلب نہیں۔ سبحان اللہ! وہ ارادہ جو اول بدرِ غزائی تھا۔ الطینان اور حضرت سبحان کی رضا حاصل ہونے کے بعد عالمِ اد کے لطائف کا زمیں ہو گیا اور اپنے ہمسروں کا سردار بن گیا۔

تجربہ و اوقالیہ و اقلیہ و اسلامیہ نے کیا ہی فرمایا ہے:

يَحْيَا لَكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَيْفَ دُكِّرْتُمْ فِي الْاِسْلَامِ
 میں تم سے اچھے ہیں جب انہوں نے وہی بکریا۔

اس کے بعد اگر خلافت اور سرکشی کی صورت ہے تو اس کا سنا اربعہ خاصہ کی مختلف طبائع ہیں۔ جو غالب کے اجزاء ہیں۔ یعنی اگر قوت غضبیبہ ہے تو وہیں سے پیدا ہے۔ اور اگر شہویہ ہے تو وہیں سے ظاہر ہے۔ اور اگر خست و کمینہ پن ہے تو وہیں میں وہیں سے ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ وہ تمام حیوانات جن میں نفس آثارہ نہیں ہے۔ ان کو یہ اوصاف و صفات پورے اور کامل طور پر حاصل ہیں۔ پس جو سنا ہے کہ مراد اس جہاد اکبر سے جو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:

وَجَعَلْنَا مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ الْاِسْلَامَ اِنِّى الْيَوْمَ اَدَا لَكُمْ

جہاد با غالب ہو نہ کہ جہاد بانفس۔ جیسے کہ کہا گیا ہے کہ جو کہ نفس امارت تک پہنچ چکا ہے۔ اور طبعی و مرضی ہو گیا ہے۔ پس خلافت و سرکشی کی صورت اس سے تصور نہ ہوگی۔ اور اجزائے غالب سے خلافت و سرکشی کی صورت سے مراد تک اونی اور امور منجست کے ارتکاب اور ترک عزیمت کا ارادہ ہے نہ کہ اشیا محرمہ کے ارتکاب اور ترک فرائض و واجبات کا ارادہ کہ یہ اس کے حق میں نصیب خدا ہو چکا ہے۔

اسے فرزند اعنا صراحت کے کمالات اگرچہ مطمئنہ کے کمالات سے بڑھیں۔ جیسے کہ گزردہ چکا۔ لیکن مطمئنہ چونکہ مقام ولایت سے مناسبت رکھتا ہے اور عالم اسر سے ملحق ہوا ہے۔ اس لیے صاحب فکر ہے اور مقام استغراق میں ہے۔ اور اسی سبب سے اس میں مخالفت کی مجال نہیں رہی۔ اور عناصر کی مناسبت چونکہ مقام نبوت کے ساتھ زیادہ ہے۔ اس لیے صحوان میں غالب ہے۔ اور اسی سبب سے بعض منافعوں اور فائدوں کے لیے جو ان سے متعلق ہیں مخالفت کی صورت ان میں باقی ہے۔ منافع جانتا چاہیے کہ منصب نبوت حضرت خاتم الرسل علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام پر ختم ہو چکا ہے۔ لیکن اس منصب کے کمالات سے تابعداری کے باعث آپ کے تابعداروں کو بھی کمال حد حاصل ہوا ہے۔ یہ کمالات طبقہ صحابہ میں زیادہ ہیں۔ اور تابعین اور تبع تابعین میں ہیں اس دولت نے کچھ کچھ اثر کیا ہوا ہے۔ اس کے بعد یہ کمالات پوشیدہ ہو گئے ہیں۔ اور ولایت نقلی کے کمالات ملوہ ہو گئے ہیں۔

۱۔ بخاری و مسلم شریف و روایت ابو نعیم و ابن ابی شیبہ

۲۔ اس حدیث کی تخریج و تحقیق بحسب نبراہ و فخر اقل میں ہو چکا ہے۔

ثابت کرتی ہے جس کی کیفیت مہموم ہے۔ اولیایک ولایت اقریت کو نہیں جانتی کہ کیا ہے اور جمالت کو نہیں پہچانتی کہ کیسی ہے اور انبیاء کی ولایت باوجود اقریت کے قریب کو عین بعد جانتی ہے۔ اور شہود کو نفس غیب بھشتی ہے۔

مگر بحکم شریعہ اس لیے مدعو
اگر میں اس کی شرح نکھوں تو وہ بے حد و بی حساب

اسے فرزند اکمالیت نبوت اور ولایت پر اس کی برتری اور ولایت سرگازدینی ولایت صغریٰ و ولایت کبریٰ و ولایت علیا کے درمیانی فرق اور ان میں سے ہر ایک کے مناسب علوم اور ہر ایک کے متعلق محل کا بیان طول طویل اس لیے کیا ہے۔ اور بار بار بے چوڑے فقرے اس واسطے بیان کیے گئے ہیں تاکہ کمال غرابت کے سبب لوگ ان کو فہم سے بعید نہ سمجھیں۔ اور کسی کو ان کے انکار کی مجال نہ ہے۔ یہ علوم کشفی اور مرقی ہیں، نہ کہ استدلالی اور نظری۔ اور ان میں بعض مقدمات کا ذکر حوام کے فہموں کی تنبیہ اور تقریب کے لیے ہے۔ بلکہ خواص کے اور ان کے لیے تمیز و تشریح ہے۔ یہ سب شریع سے اخیر تک اس طریقہ کا بیان ہے جس طریقہ کے ساتھ حق تعالیٰ نے اس حقیر کو متاثر کیا ہے اس کی بنیاد نسبت نقشبندیہ ہے جس کی ابتدا میں دوسروں کی انتہا مندرج ہے۔ اسی بنیاد پر بہت سی عمارتیں اور کئی قسم کے محل بنائے گئے ہیں اگر یہ بنیاد نہ ہوتی معاملہ یہاں تک نہ پہنچتا۔ یعنی بخارا و مروند سے اس پنج کوہ کر زمین ہند میں جس کا شیر شرب و بطحا کی خاک سے ہے، لہذا۔ اور فضل کے پانی سے کئی سالوں تک اس کو سیراب کیا اور احسان کی تربیت سے اس کی تربیت کی جب وہ کمیتی کمال تک پہنچ گئی، ان علوم و معارف کا ثمرہ اس سے حاصل ہوا۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ
اَشْرَقَ نَارُ الْمَدِينَةِ مِنْ شَمْسٍ نَهَتْهَا عَنْ الْوَيْلِ
لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِآيَاتِنَا بِالْحَقِّ
وہی۔ اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے بے شک ہم سے اب کے رسول حق کے ساتھ آئے ہیں۔

جانتا چاہیے کہ اس طریقہ علیہ کا مسلک شیخ نقیہ کی محبت کے واسطے پروا بستہ ہے جس نے سیر مرادی سے اس راہ کو طے کیا ہو۔ اور قوت انجذاب سے ان کمالات کے ساتھ رنگا ہوا ہو۔ جس کی نظر مل اسرار کو شفا بخشتی ہے اور اس کی توجہ باطنی مضمون کو دہر کر کرتی ہے۔ ان کمالات کا صاحب اپنے وقت کا امام اور اپنے زمانہ کا خلیفہ ہے۔ اقطاب و ابدال اس کے مقامات کے غلال ہیں خوش ہیں۔

اور اونداد و نوجا اس کے کلمات کے سندرے ایک قطرہ پر قناعت کیے بیٹھے ہیں۔ اس کی ہدایت و ارشاد کا نور اُس کے علاوہ و خواہش کے بغیر آفتاب کے نور کی طرح سب پر چمکتا ہے۔ پس کس طرح نہ چمکے جب کہ وہ خود چلا ہے۔ اگرچہ یہ خواہش اس کے اپنے اختیار میں نہ ہو کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی امر کی خواہش طلب کرتا ہے۔ لیکن وہ خواہش اس میں پیدا نہیں ہوتی۔ اور یہ بھی لازم نہیں کہ وہ لوگ جو اس کے نور سے ہدایت پائیں اور اس کے وسیلہ سے راہ راست پر آجائیں، اس بات کو جان لیں۔ بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنے رشتہ و ہدایت کے اصل کو بھی کی حقہ نہیں جانتے۔ حالانکہ شیخ نقشا کے کلمات سے متحقق ہوتے ہیں جن کے سبب جہان کو ہدایت کرتے ہیں۔ کیونکہ علم سب کو نہیں دیتے۔ اور سیر مقامات کی تفصیل کی معرفت سب کو نہیں بخشتے۔ ہاں وہ شیخ جس کے وجود شریفہ پر طرق و مصول میں سے کسی خاص طریقہ کی بنا کا مدار ہے۔ بے شک صاحب علم اور سیر کی تفصیل سے آگاہ ہوتا ہے۔ اور دوسروں کو اسی کے علم پر کفایت کر کے اس کے ذریعے سے مرتبہ کمال و تکمیل تک پہنچاتے ہیں۔ اور فنا و بقا سے مشرف کرتے ہیں۔ ع

خاص کنند بندہ مصلحت عام را +

اشرفی ایک بندے کو مصلحت عام کے لیے خاص کرتا ہے

ہمارے اس طریق میں افادہ اور استفادہ انکاسی اور انقباضی ہے۔ یہ یہ محبت کے رابطہ سے جو وہ اپنے شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے، دم بدم اس کا رنگ پکڑتا جاتا ہے۔ اور انکاس کے طریق پر اس کے نور سے منور ہوتا جاتا ہے۔ اس صورت میں افادہ اور استفادہ میں علم کیا دیکھا ہے۔

غریبہ جو سورج کی گرمی سے دم بدم پکڑتا جاتا ہے اور کچھ زمانہ کے بعد پک جاتا ہے۔ اس کے لیے کیا ضرورت ہے کہ اس کو اپنے پک جانے کا علم ہو یا سورج کو اس کے پکانے کا علم ہو۔ ہاں اختیاری سلوک تسلیم کے لیے جو دوسرے سلسلوں میں سر قیود ہے علم کا اور ہمارے طریق میں جو اصحاب کرام علیہم السلام کا طریق ہے۔ سلوک و تسلیم کا علم کچھ دیکار نہیں ہے۔ اگرچہ شیخ مقتدا جو اس طریق کے بانی کی طرح ہے کمال علم اور ذور معرفت سے متحقق ہے۔ پس ناچار اس طریقہ علیہ میں زندگی اور مرگ اور بڑھنے اور جوان اور بچے اور میانہ عمر والے سب و ممول کے حق میں برابر ہوں گے جو صاحب دولت کی محبت کے رابطے یا غریب سے اپنے بلند مقصودوں تک پہنچتے ہیں:

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

لیکن جانتا چاہیے کہ مثنی صاحب علم نہیں ہوتا، لیکن خوارق کے نمود سے اس کو چارہ نہیں ہوتا۔
کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس نمود میں اس کا اختیار نہیں ہوتا۔ بلکہ بسا اوقات اس کو اس نمود کا علم بھی نہیں ہوتا
لوگ اس سے خوارق ظاہر ہوتے دیکھتے ہیں، لیکن اس کو ان کی اطلاع نہیں ہوتی۔

ادیدہ جو کہ گنایا ہے کہ مثنی صاحب علم نہیں ہوتا۔ اس عدم علم سے مراد احوال کا تفصیلی علم نہ ہونا ہے
نہ کہ مطلق طور پر علم کا نہ ہونا۔ اس حیثیت سے کہ اپنے احوال کو نہیں سمجھتا ہے۔ جیسے کہ پہلے اس کی طرف اشارہ
ہو چکا۔ اور اس کی ہدایت کا یہ نزد اس کے مریدوں میں بالواسطہ یا بجے واسطہ اس وقت تک جاری و ساری
رہتا ہے۔ جب تک کہ اس کا طریق مخصوص تغیرات اور تبدیلات کی آلودگی سے آلودہ نہ ہو جائے۔ اور
مغزعات اور جذبات کے مٹنے سے خراب نہ ہو جائے :

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا
مَا بِأَنْفُسِهِمْ۔
اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت نہیں بدلتا جب تک
وہ خود اپنی حالت کو نہ بدلیں۔

بڑے تعجب کی بات ہے کہ بعض لوگ ان تبدیلات کو اس طریق کی ٹھیکیدان خیال کرتے ہیں۔ اور ان
الحالات کو اس نسبت کے قیاسات تصور کرتے ہیں۔ اور یہ نہیں جانتے کہ اس کی تہمید و تکمیل ہر بے سراغ نام کام
کام نہیں ہے۔ اور الحاق و اختراع ہر بے سر و سامان کے لائق نہیں ہے۔

ہزار گفتہ ہا ایک ترزو ایں جا ست

نہ ہر کہ سر بہر اشد قلندری و اند

یہاں وال سے علی بالیک ہزار گفتہ ہے، ہر سر شاخہ اقلندی نہیں جانتا۔

سنت سفیر علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کے نزدیک جو دعوتوں کے اندھوروں نے پوشیدہ
کر دیا ہے۔ اور قت مصطفوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کی رونق کو امور محدثہ کی گدگدائی نے
ضائع کر دیا ہے۔ پھر اس سے زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ بعض لوگ ان محدثات کو امور مستحسنہ جانتے ہیں
اور ان بدعتوں کو حسن خیال کرتے ہیں۔ اور ان حسنات سے دین کی تکمیل اور قوت کی تہمید و تکمیل ہر بے سراغ نام کام
اور ان امور کے بحالانے میں تہمیدیں دیتے ہیں۔ خدا نے تعالیٰ ان کو سیدھے راستہ کی ہدایت دے۔ جو
توان محدثات سے پہلے ہی کامل اور نعمت تمام ہو چکا ہے اور حق تعالیٰ کی رضامندی اس سے حاصل
ہو چکی ہے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ فَأَقَمْتُ

آج میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا۔ اور اپنی

۵۷ سورہ فائدہ، پارہ ۶۔

۱۷ سورہ زمر، پارہ ۱۳۔

عَلَيْكُمْ فِيمَنْ وَرَضِيَتْ لَكُمْ
الْإِسْلَامَ هُوَ بِنَا - ہستندیا -
نعت کرتے ہوئے دیکھا گیا - اور تمہارے لیے دین اسلام

پس ان محدثات سے دین کا کمال طلب کرنا حقیقت میں اس آیت کریمہ کے مفہوم سے انکار
کرنا ہے ۔

اند کے پیش تو گھنٹہ غم دل ترسیدیم
مگر دل آندوہر شومی ورنہ سخن بسیار است

میں نے دل غم تو ہوا سا بیان کیا ہے ، خدا ہوں کہ تو دل آندوہر ہوگا ورنہ باتیں بہت ہیں ۔

علمائے مجتہدین نے احکام دین کو ظاہر کیا ہے ۔ اور از سر نو کسی ایسے امر کو ظاہر نہیں کیا جو دین
میں سے نہیں ہے ۔ پس احکام اجتہاد ویرا محدثہ میں سے نہیں ہیں ۔ بلکہ اصول دین میں سے ہیں کیونکہ
اصل چہارم میں قیاس ہے ۔

اسے فرزند اور معرفت جو سارا جہد و معاد میں اسی افادہ اور استفادہ کے بارہ میں جو قطب
ارشاد سے تعلق رکھتا ہے کبھی گئی ہے ۔ چونکہ اس مقام کے ساتھ مشابہت رکھتی تھی ۔ اور بہت مفید تھی ۔
اس لیے وہ معرفت اس مکتوب میں بھی لکھی گئی ہے ۔ اسی جگہ سے اعتبار حاصل کریں قطب ارشاد جو کہ
فرود کا بھی جامع ہوتا ہے ۔ بہت عزیز الوجود اور نایاب ہے اور بہت سے قرون اور بے شمار زانوں
کے بعد اس قسم کا گویا طور میں آتا ہے ۔ اور عالم تاریک اس کے نور طوبی سے نوازا ہوتا ہے ۔ اور
اس کی ہدایت و ارشاد کا نور محیط عرش سے لے کر مرکز فرشتہ تک تمام جہان کو شامل ہوتا ہے ۔ اور
جس کسی کو رشد و ہدایت اور ایمان و معرفت حاصل ہونا ہوتا ہے اسی کے ذریعے سے حاصل ہوتا
ہے ۔ اور اس کے وسیلہ کے بغیر کوئی شخص اس دولت کو نہیں پاسکتا ۔ مثلاً اس کی ہدایت کے نور نے
وہیلے محیط کی طرح تمام جہان کو گھیرا ہوا ہے ۔ اور وہ ویرا گویا منجم ہے ۔ اور ہرگز حرکت نہیں کرتا ۔
اور وہ شخص جو اس بزرگ کی طرف متوجہ ہے ۔ اور اس کے ساتھ اخلاص رکھتا ہے ۔ یا یہ کہ وہ بزرگ طالب
کے حال کی طرف متوجہ ہے ۔ تو توجہ کے وقت گویا طالب کے دل میں ایک روزن کھل جاتا ہے ۔ اور اس
راہ سے توجہ و اخلاص کے موافق اس دریا سے سیراب ہوتا ہے ۔ ایسے ہی وہ شخص جو ذکر الہی کی طرف متوجہ
ہے اور اس عزیز کی طرف بالکل متوجہ نہیں ہے ۔ انکار سے نہیں بلکہ اس کو پچھتا نہیں ہے ۔ اس کو بھی یہ
افادہ حاصل ہو جاتا ہے ۔ لیکن پہلی صورت میں دوسری صورت کی نسبت افادہ بہتر اور بڑھ کر ہے ۔ لیکن وہ
شخص جو اس بزرگ کا منکر ہے یا وہ بزرگ اس سے آندوہر ہے ۔ اگرچہ وہ ذکر الہی میں مشغول ہے ۔ لیکن وہ

رشد ہدایت کی حقیقت سے محروم ہے۔ یہی انکار و انار اس کے فتن کا مانع ہو جاتا ہے۔ بغیر اس سر کے کہ وہ بزرگ اس کے عدم افادہ کی طرف متوجہ ہو یا اس کے ضرر کا قصد کرے۔ کیونکہ ہدایت کی حقیقت اس سے مفقود ہے۔ وہ صرف ہر مذہب کی صورت ہے اور صورت بے معنی کچھ فائدہ نہیں دیتی۔ اور وہ لوگ جو اس عزیز کے ساتھ محبت و اخلاص رکھتے ہیں۔ اگرچہ قریب مذکورہ اور ذکر الہی سے غالی ہوں۔ لیکن نقطہ ہدایت کے باعث رشد ہدایت کا فرمان کو پہنچ جاتا ہے۔ وَلَيَكُنْ طُغْيَانُ الْمُتَعَمِّقِ ذُو الْآخِرِ الْمَكْتُوبِ اور یہی معرفت مکتوب کا اخیر ہے۔

بس کفر خود زیر کاں را این بس است
باغک دو کروم اگر در وہ کس است

میں میں کرتا ہوں زیر کاں کے لیے یہ کافی ہے۔ میں نے دعا مانگی ویدی میں اگر کافری میں کر لی ہے۔
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ الرَّحْمٰنِ
اَلرَّحِیْمِ اَدْلَا وَاٰخِرَا الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ
حضرت رسول اللہ اور آپ کی آل پاک پر ہمیشہ
عَلٰی رَسُوْلِهِمُ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهٖ دَاۤئِمًا وَاٰمِنًا۔
صلوٰۃ و سلام ہو۔

مکتوب نمبر ۲۶۱

نماز کے فضائل اور عبادت بلند اور عطا فی ارہمہ کے ضمن میں نماز کے خصوصیات کلمات کے بیان میں آیا ہے
آپ میرے نگران کی طرف ملاحظہ فرمائیے۔

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد میرے عزیز بھائی کو کہ خدا اس کو ہدایت دے معلوم ہو گا سلام کے پانچ ارکان میں سے نماز دوسرا ارکان ہے۔ نماز تمام عبادات کی جامع ہے اور جزو ہے جس نے جامعیت کے سبب سے کل کا حکم پیدا کیا ہے۔ اور تمام مقربہ اعمال سے برتر ہو گئی ہے۔ اور وہ دولتِ رویت جسے رسول عالمیان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معراج کی رات بہشت میں میسر ہوئی تھی۔ دنیا میں نازل ہونے کے بعد اس جہان کے مناسب آپ کو وہ دولت نماز میں حاصل ہوئی۔ اسی واسطے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے:-

اَلصَّلٰوۃُ وَفَرَاہُ الْمُؤْمِنِیْنَ
نماز مؤمنین کا صلاح ہے۔
نیز فرمایا:-

بَرَآءٌ خَيْرًا قَاتِلُهُمْ دُعَاءُ الْعَلِيِّ
کسی نبی کوئی اور ہماری طرف سے تمام دنیا کو بڑھاپا
رَبِّی اللّٰهُ سُبْحَانَکَ وَهَدَانُکَ اِلَی
کر کے اور وہ سب عین کہ اللہ کی طرف سے دے گا اور اس
یَقَارِ اللّٰهُ سُبْحَانَکَ۔
کے لئے کہی طرف اُن کو برکت دینے والے ہیں۔

اس گروہ میں سے بعض نے جن کو نماز کی حقیقت سے آگاہ نہ کیا۔ اور اس کے مخصوصہ کی بات پر اطلاع
نہ بخشی۔ انہوں نے اپنی امر امن کا ملاح اور امور سے کیا۔ اور اپنی سرادوں کا حاصل ہونا اور شایا پر وابستہ
جانا۔ بلکہ ان میں سے ایک گروہ نے نماز کو بے فائدہ اور دوزار کا کچھ کر اس کی دنیا وغیرہ اور غیرت پر رکھی۔
اور دوزار کو نماز سے افضل جانا۔

صاحب فتوحات مکیہ لکھتا ہے کہ روزہ میں جو کھانے پینے کی ترک ہے اور صفات صمدیت
سے متعلق ہونا ہے۔ اور نماز میں غیر وغیرت کی طرف آنا اور عابد و معبود کا جانا ہے۔

اس قسم کی باتیں اہل فکر کے احوال میں سے سبب توحید و وحدہ کی پر مبنی ہیں۔ اور ایسی باتوں کا برن نماز
کی حقیقت سے بے خبر ہونے کے سبب ہے۔ بلکہ اس طائفہ میں سے جم غیر یعنی بہت سے لوگوں نے
اپنے اضطراب و بے قراری کی تسکین سماع و نغمہ و وجد و تواجہ سے حاصل کی اور اپنے مطلوب کو نغمہ کے
پردہ میں مٹا لیا۔ اس واسطے رقص و رقاصہ کو دیکھنا مانتا بنائی۔ حالانکہ انہوں نے سنا ہوا کہ:

مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي الْحَرَامِ رِشْقًا۔
اللہ تعالیٰ نے ہم میں شفا نہیں رکھی۔

اِنْ : الْغَيْرِ لَنْ يَتَعَلَّقَ بِكُلِّ حَيْثُ لَيْسَ وَحُبُّ
خود سے کہنے کا سارا۔ اور کسی شے کی بہت اچھا
اللّٰهُ يَفْعَلُ وَيَعْبُدُ۔
اور ہر کوئی ہے۔

اگر نماز کے کلمات کی حقیقت کچھ بھی ان پر نہ کشف ہو جاتی تو ہرگز سماع و نغمہ کا دم نہ مارتے۔ اور
وہ دوزار کو یاد نہ کرتے تاج

پہلے اندیدہ حقیقت رہ انسان زود

جب حقیقت کو نہاں کے تو انسانے کلمات اختیار کیا۔

اسے بہاد! جس قدر فرق نماز و نغمہ میں ہے۔ اسی قدر فرق نماز کے مخصوصہ کلمات اور نغمہ سے پیدا
ہوئے ہوئے کلمات میں ہے :

اَلْعَاقِلُ تَكْلِيْمُهُ اِلَی شَارِكَةٍ
عقل کو ایک ہی اشارہ کافی ہے۔

یہ کلمات ہیں جو ہزار سال کے بعد وجود میں آئے ہیں۔ اور آخرت ہے جو اولیت کے رنگ
سے حضرت علی تالی رتہ اشعیر نے تمام شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ اس حدیث کو طبرانی نے حضرت حکیم سلوی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا

میں ظاہر ہوئی ہے۔ شاید حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسی سبب سے فرمایا ہے کہ:

أَوَّلُهَا خَيْرٌ أَمَّا آخِرُهَا فَشَرٌّ۔

ان میں سے اول بہتر ہے یا ان میں سے آخر۔

اور یہ نہ فرمایا کہ:

أَوَّلُهَا خَيْرٌ أَمَّا آخِرُهَا فَشَرٌّ۔

ان کے اول بہتر ہے یا ان کے آخر۔

کیونکہ آخر کو اول کے ساتھ زیادہ مناسبت دیکھی جوتو کا مثل ہے۔

اور دوسری حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اس امت میں سے بہترین اول میں

آخر۔ اور میان میں کمورت و ترگی ہے۔

ان اس امت کے متاخرین میں اگرچہ وہ نسبت بلند ہے لیکن قلیل بلکہ اقل ہے۔ اور متوسطوں

میں وہ نسبت اگرچہ بلند نہیں ہے، لیکن کثیر بلکہ اکثر ہے:

وَلِكُنَّ وَجْهًا نَكِبَةً وَكَيْفِيَّةً۔

ہر ایک کے ایک کی کیفیت کے لحاظ سے کہتے ہیں

لیکن اس نسبت کے اقل ہونے نے متاخرین کو درجہ بلند میں پہنچایا۔ اور سابقین کے ساتھ مناسبت دیکر

نوشہبری دی۔ جیسے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے:

أَلَا سَلَامٌ بَعْدَ عَرَبِيًّا وَسَبْعُونَ كَمَاءً۔

اسلام ہر سب سے شروع ہوا، اور پھر وہ سب ہی طریقہ پر

بَدَأَ قَطْرَتِي لِلْعَرَبِ بَابُ۔

جانے کا پس فرما کر شروع ہوئی ہے۔

اور اس امت کی آخریت کا شروع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رحلت فرما جانے کے بعد الف ثانی یعنی

دوسرے ہزار سال کی ابتدا ہے۔ کیونکہ الف یعنی ہزار سال کے گزرنے کو امود کے تغیر میں بڑی خاموشیت ہے

اور اس دنیا کی تبدیلی میں قوی تاثیر ہے۔ اور چونکہ اس امت میں نسخ و تبدیل نہیں ہے، اس لیے سابقین

کی نسبت اسی ترقی و تازگی کے ساتھ متاخرین میں جلوہ گر ہوئی ہے اور الف ثانی میں از سر نو شریعت کی تجدید

اور ملت کی ترقی فرمائی ہے۔ اس معنی پر حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام

دونوں عادل گماہ ہیں۔

فیض روح القدس اربازند و فریاد

دیگاہاں ہم بکنند آنچه مسیحامی کرد!

روح القدس اگرچہ خود فرمائے، تو دوسرے بھی وہ کر سکتے ہیں جو حضرت مسیح کرتے تھے۔

۱۔ مسلم و ابن ماجہ روایت ابو یوسف و ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن ابی شیبہ و احمد و ترمذی و ابن ابی شیبہ

اور ابن ماجہ و ترمذی و ابن ابی شیبہ۔

اسے براہِ دیہ بات آج اکثر لوگوں کو ناگوار اور ان کے فہم سے دور معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اگر انصاف کریں اور ایک دوسرے کے علوم و معارف کا موازنہ کریں۔ اور احوال کی صحت و سقم علوم شریعیہ کی مطابقت اور عدم مطابقت سے ملاحظہ کریں۔ اور شریعت و نبوت کی تعظیم و توقیر و تحسین کہ ان میں سے کس میں زیادہ تر ہے تو امید ہے کہ تعجب ان کا جاتا رہے۔ اور یہ بات ان کو فہم سے دور معلوم نہ ہو۔

آپ نے دیکھا ہوگا کہ فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے کہ حقیقت و حقیقت و نوری شریعت کے تمام ہیں۔ اور نبوت و ولایت سے افضل ہے۔ اگرچہ اس نبی کی ولایت ہو اور یہ بھی لکھا ہے کہ کمالات ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے کاش کہ ان کے درمیان قطرہ اور دریا کی سی نسبت ہو تو اس قسم کی بہت سی باتیں اس مکتوب میں جو طریقہ کے بیان میں اپنے فرائض کی طرف لکھا ہے خاص طور پر لکھی گئی ہیں وہاں سے ملاحظہ فرمائیں۔

اس گفتگو سے مقصود یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی نعمت کا اظہار ہو۔ اور اس طریقہ کے طالبوں کو ترغیب ہو
 خیر کہ دوسروں پر اپنی فضیلت و بزرگی ثابت ہو۔ خدا نے تعالیٰ کی معرفت اس شخص پر حرام ہے جو اپنے آپ
 کو کافر و فریغ سے بترجیانی۔ تو پھر اس شخص کا کیا حال ہو جو بزرگان دین سے اپنے آپ کو افضل مانتے
 وہ جسے چوں شہرہ پر داشت از خاک
 من آن خاکم کہ ابرو بہ ساری
 اگر بروید از تن من در بانم
 چو سوسن شکو لطفش کے تو انم

۵
 وے چوں شہر را داشت از خاک
 من آن خاکم که ابر تو بهاری
 من و دیگر بگذر انهم سر ترا فلک
 گند از لطف بر من قطره بار می
 اگر بروید از تن من در بانم
 چه سود من شکر لطفش که تو انم

ہاں جب بادشاہ نے مجھے خاک سے اوپر اٹھایا تو لائق ہے کہ اپنا سر آسمان سے اوپر لے جاؤں۔ جی ۱۵

خاک جوں کو ہند کا بادل اپنی مصراۃ سے مجھ پر برس رہا ہے۔ اگر میرے جسم پر سونہ بانی ہوگی تو جی

سودھ کی طرح میں اس کی مصراۃ کی مشکو کیسے کر سکتا ہوں۔

اس کے مطابق کے بعد اگر تم میں نماز کے سیکھنے اور اس کے مخصوص کمالات میں سے بعض کے حاصل کرنے کا شوق پیدا ہو۔ اور وہ شوق تم کو بے آرام کر دے۔ تو استخاروں کے بعد ان حدود کی طرف آجائیں اور عمر کا کچھ حصہ نماز کے سیکھنے میں صرف کریں۔

وَاللّٰهُ سُبْحٰنَهُ الْهَادِيَ إِلَى سَبِيلِ الرَّشَادِ
وَالسَّلَامُ عَلَى قَوْمِ أَتْبَعَهُ الْهُدَى وَالنَّوْمُ
مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الْقُلُودُ
وَالسَّلَامُ أَمَّتُمَا وَأَكْمَلُمَا

— 157 —

مکتوب نمبر ۲۶۲

محرم حسب علی کی طرف صادر فرمایا:

اس بیان میں کہ ہمارا ادب تباہ کئی آدمہ ہماری نسبت انکاسی ہے۔ اور قریب و بصر میں کچھ فرق نہیں

رکھتی۔ اور اس کے مناسب بیان میں۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ
الَّذِينَ اصْطَفٰی

تمام تعریفیں اللہ کے لیے اور اس کے برگزیدہ
بندگان پر سلام ہو۔

آپ کا صحیفہ شریفہ جماعتات و ترجمہ سے لکھا ہوا تھا اس کے پہنچنے سے خوشی حاصل ہوئی۔ اور چونکہ
فرط محبت اور کمال اختصاص سے بھرا ہوا تھا اس لیے فرحت پر فرحت حاصل ہوئی۔ آپ نے سابقہ
حمد کے پورا کرنے کے لیے لکھا ہوا تھا۔

میرے مقدم! اوضاع شرمین سے جس وضع پر آپ رہیں کچھ خافہ نہیں بشرطیکہ رشتہ محبت
ڈھوٹ جائے۔ بلکہ دل بدن ثروت پیدا کرے۔ اور اس اشتیاق کی چنگاری سوز نہ ہو جائے۔ بلکہ ہر گھڑی
زیادہ بھڑکتی جائے۔ کیونکہ ہمارا ارتباط بھی ہے۔ اور ہماری نسبت انکاسی اور انصافی ہے۔ اور بلدی
اور ویرا و طریق کے بعض خصوصیات کا علم ہونے اور نہ ہونے کے سوا قریب و بعد میں کچھ فرق نہیں رکھتی
اس معنی کی تحقیق اس مکتوب کے خاتمہ سے جو اپنے فرزند ارشد کے نام طریق کے بیان میں لکھا ہے طلب
فرمائیں۔ اس مکتوب کی نقل براہِ مریاد تپناہ میر محمد نعمان کے دوست نے مجھے دیں۔ وہاں سے منگوا
لیں۔ زیادہ طویل کلام کیا کی جائے۔ والسلام

مکتوب نمبر ۲۶۳

جناب سعادت آگاہ میان تاج عربی کی طرف صادر فرمایا:

ان سعادت کے بیان میں جو کچھ ربانی کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ اور نماز کے فضائل اور اس کے

مناسب بیان میں۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ
الَّذِينَ اصْطَفٰی

تمام تعریفیں اللہ کے لیے اور اس کے برگزیدہ

بنوہد پر علوم ہو۔

الْمُؤْمِنِ الصَّالِحِ

آپ کے قدمِ مُہرّتِ انوم یعنی تشریف آوری کی خوشخبری سن کر مشتاق و مستول کو بہت خوشی حاصل ہوئی۔ اس پرانے کی مہاراس کا احسان ہے۔

انصاف بدہ اسے ملکِ سینا نام تانیں دو کلام خوب تر کرد و خرام
خورشید جہاں تاب تو از جانبِ شرق یا ماہ جہاں گرد من از جانبِ شام
اسے سینا نام انصاف تری انصاف کران و نور میں سے کسی کا اتنا زیادہ بہتر ہے۔ نیز سے صحت کا
مشرق سے طلوع ہونا یا میرے عشق کا شام کے وقت تشریف لانا۔

جب آپ نے قدمِ بنوہد فرمایا ہے تو جلدی تشریف لائیں۔ کیونکہ مشتاقِ مدت سے منتظر ہیں۔ اور بیت اللہ کے حالات سننے کی آرزو رکھتے ہیں۔ بغیر کے نزدیک جس طرح کعبہ کی صورت کیا، فرشتے کیا، بشر تمام خلائق کی صورتوں کے لیے مجر و الہ ہے۔ اسی طرح اسم کی حقیقت بھی ان صورتوں کی حقائق کے لیے مجر و الہ ہے۔ اس لیے ان تمام حقیقت تمام حقائق سے برتر ہے۔ اور اس کے متعلق کمالات تمام حقائق کے متعلق کمالات سے برتر ہے۔ مگر یہ حقیقت حقائق کوئی اور حقائق الہی کے درمیان برتر ہے۔ حقائق الہی سے مراد حقائق کبریا کے پردے میں جن کے پاک و امن کو کوئی رنگ و کیفیت نہیں لگی۔ اور کسی خلقت نے ان کی طرف راہ نہیں پایا۔ و نموی و وجہات اور ان کے ظہورات کی نہایت حقائق کوئی کے امتیاز ہے۔ اور حقائق الہی سے کامیاب ہونا آخرت پر مخصوص ہے۔ ہاں نماز میں جو مومن کا معراج ہے۔ اور اس معراج میں گویا دنیا سے نکل کر آخرت میں چلا جاتا ہے۔ اس خط میں سے جو آخرت کو میرے ہر گاہ کچھ حصہ حاصل ہو جاتا ہے۔ میں خیال کرتا ہوں کہ نماز میں اس دولت کے حاصل ہونے کا عمدہ ذریعہ کعبہ کی طرف جو حقائق الہی جل شانہ کے ظہورات کا مقام ہے۔ نمازی کا توجہ کرنا ہے۔ پس کعبہ دنیا میں ایک الجبر ہے جو صورت میں دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں آخرت سے ہے۔ اور نماز نے بھی اس کے وسیلہ سے یہ نسبت پیدا کر لی ہے اور صورت و حقیقت میں دنیا و آخرت کی جامع ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ حالت جو نماز کے ادا کرنے کے وقت میسر ہوتی ہے۔ ان تمام حالات سے جو نماز کے سوا حاصل ہوں بلند تر ہے۔ کیونکہ وہ حالات اگر پر اعلیٰ سے اعلیٰ ہوں۔ و اتم و کل سے باہر نہیں ہیں۔ اور یہ حالت اصل سے حصہ رکھتی ہے۔ پس جس قدر اصل اور کل کے درمیان فرق ہے۔ اسی قدر ان حالات اور اس حالت کے درمیان فرق ہے۔ اور مشاہدہ میں آتا ہے کہ وہ حالت جو اللہ تعالیٰ کی عنایت سے موت کے وقت ظاہر ہوگی۔ وہ نماز کی حالت سے برتر ہوگی۔ کیونکہ موت احوالِ آخرت کے مقدمات سے ہے۔ اور جو حالت

آخرت کے زیادہ نزدیک ہے وہ زیادہ اتم و اکمل ہے۔ کیونکہ اس جگہ مکتوبات کا ظہور ہے اور وہاں حقیقت کا ظہور۔ پس دونوں میں کس قدر فرق ہے۔ اور ایسے ہی وہ حالت جو اللہ جل شانہ کے کرم و فضل سے برزخ صغریٰ یعنی قبر میں میسر ہوگی۔ اس حالت سے جبروت کے وقت میسر ہوگی، بڑھ کر ہوگی۔ اور برزخ کبریٰ یعنی روز قیامت کو کہ جہاں کا مشہود اتم و اکمل ہے، برزخ صغریٰ کے ساتھ ہی نسبت ہے۔ اور اسی طرح برزخ کبریٰ کی مشہود کی نسبت جنات النعیم کا مشہود اتم و اکمل ہے۔ اور تمام مقامات سے بلند تر وہ مقام ہے جس کی نسبت مخبر صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے اور فرمایا ہے کہ:

وَلَا تِلْكَ جَنَّةٌ لِّمَنۢ فِيهَا حُورٌ مَّا
قَصُورًا يَّتَجَلَّىٰ فِيهَا سَرَائِنَا
اللہ تعالیٰ کی ایک جنت ہے جس میں نہ حور
چادر نہ کوئی محل۔ اس میں اللہ تعالیٰ ہنستے ہنستے
صَاحِبِهَا۔

پس تمام ظہورات میں سے اولیٰ ظہور دنیا و مافیہا ہے۔ اور ان ظہورات میں سے اعلیٰ جنت۔ بلکہ دنیا بالکل ظہور کا مقام نہیں ہے وہ ظلی ظہورات اور مثالی نمائش جو دنیا کے ساتھ مخصوص ہیں۔ فقیر کے نزدیک سب امور دنیا میں شمار ہیں۔ اور حقیقت میں وہ ظہورات خواہ تجلیات صفات ہوں خواہ تجلیات فوات ہوں۔ سب دائرہ مکان میں داخل ہیں:

تَعَالَى اللّٰهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عُلُوًّا
اللہ تعالیٰ اس بات سے جو ظالم کہتے ہیں
کے پیرا۔

فقیر جب دنیا کو پورے طور پر ملاحظہ کرتا ہے تو محض خالی پاتا ہے۔ اور مطلوب کی کچھ بڑا اس کے دماغ میں نہیں پہنچتی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ اس جگہ مطلوب کو ٹھوس ٹھنڈا اپنے آپ کو پریشان کر دیا مطلوب کے غیر کو مطلوب جاننا ہے۔ چنانچہ اکثر لوگ اس میں گرفتار ہیں۔ اور خواب و خیال میں آرام کیے ہوئے ہیں۔ اس مقام میں صرف نماز ہی ہے جو اصل سے کچھ حشر کھیتی ہے اور مطلوب کی بولہ لٹی ہے و دُونِہ خَطَرُ الْفِتْنَةِ۔ اس کے سوا بے فائدہ رنج ہے۔

مکتوب نمبر ۲۶۴

اس بیان میں کہ اپنے معاملہ کو حیرت و جہالت میں سے جانا چاہیے۔ اور احوال و مشغولہ بہ امور
 نہ کرنا چاہیے۔ اور اس کے معنی میں اس واقعہ کا ذکر اور تفسیر بیان کی ہے۔ جو گرد و نواح کے مشائخ میں سے
 کسی شیخ نے بیان کر رکھا تھا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی رَسُوْلہٖ وَاٰلِہٖ وَسَلَامٌ
 تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، اور اس کے بعد لکھا ہے۔
 بسم اللہ پر سلام ہو۔

آپ کا صحیفہ شریفہ جو بڑی محبت اور کمال اشتیاق سے صادر فرمایا تھا، پہنچا۔ اور بڑی خوش
 حاصل ہوئی۔ آپ اپنے کام کی طرف متوجہ رہیں۔ اور اسما و صفات کے ملاحظہ کے بغیر ذکر اسم ذات تعالیٰ
 میں مشغول رہیں۔ یہاں تک کہ معاملہ جہالت تک پہنچ جائے اور کام حیرت تک انجام پائے کیونکہ اسما و صفات
 کا ملاحظہ اکثر اوقات احوال کے ظاہر ہونے کا باعث اور موجد ہے۔ اور ہونے کا سبب ہو جاتا ہے
 اور آپ نے نہ مانتا ہوگا کہ احوال و موجد میں خطا کا بہت احتمال ہے۔ اور اس مقام میں حق باطل کے
 ساتھ بہت ملا رہتا ہے۔

اور واضح ہو کہ انہی دنوں میں گرد و نواح کے مشائخ میں سے ایک شیخ نے اس فقیر کی طرف پیغام بھیجا
 اور اپنا احوال ظاہر کیا کہ خدا و محبت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ جس طرف نظر کرتا ہوں۔ کچھ نہیں دیکھتا ہوں
 اور زمین و آسمان کی طرف جب نگاہ کرتا ہوں۔ اور عرض و کسی کی طرف جب دیکھتا ہوں تو ان کو بھی
 کچھ نہیں پاتا ہوں۔ اور اپنے آپ کو بھی جب ملاحظہ کرتا ہوں کچھ نہیں پاتا ہوں اور اگر کسی سے پاس جاتا
 ہوں تو اس کو بھی کچھ نہیں پاتا ہوں۔ اور خدا نے تعالیٰ بے نہایت۔ بس اس کی نہایت کو کسی نے نہیں پایا
 ہے۔ اور مشائخ نے اسی کو کمال سمجھا ہے۔ اگر تو بھی اسی کو کمال جانتا ہے تو پھر میں طلب حق کے لیے تیرے
 پاس کہیں لینے آؤں۔ اور اگر کسی اور امر کو کمال جانتا ہے تو لکھ۔

فقیر نے اس کے جواب میں لکھا کہ یہ احوال قلب کے تعویذات میں سے ہیں۔ اور قلب اس
 راہ کا پہلا درجہ ہے۔ اور ان احوال کے صاحب نے ابھی مقام قلب سے صرف چوتھا حصہ ہی طے کیا
 ہے تین حصے اور قلب سے اُس کو طے کرنے چاہئیں۔ بعد ازاں دوسرے درجہ پر جو روح سے مراد
 ہے جہاں تک خدا نے تعالیٰ چاہے مزید کرنا چاہیے۔

اس ماجرا سے کچھ مدت کے بعد فقیر کے دوستوں میں سے ایک دوست نے جو طریقہ اخذ کر کے
 اپنے وطن کو گیا تھا۔ جب واپس اگر حال بیان کیا تو معلوم ہوا کہ اس کا حال اس شیخ کے حال کے موافق
 ہے جس کا حال دریافت کیا گیا تھا۔ بلکہ یہ دوست اس مقام میں اس شیخ سے قدم آگے دیکھتا ہے۔ اور

جب اچھی طرح اس کے حال کا ملاحظہ کیا گیا تو ظاہر ہوا کہ اس کی یہ فنا و محویت محض ہوا میں ہے۔ جو ذرات سے ہر ذرہ کو محیط ہے۔ اور ہوا کے سوا کوئی اور امر مشہور نہیں ہے۔ اور اسی کو اس نے خدا نے بے نہایت کھدایا ہے۔
تَعَالَى اللَّهُ لَمَّا خَلَقَ عَلَمًا كَيْسًا۔

اللہ تعالیٰ اس بات سے بہت بلند ہے۔

دوسری دفعہ اس کو بلکہ پھر اس کے احوال کی تفتیش کی تو یقین ہو گیا کہ اس کی گرفتاری محض ہوا کے سوا کسی اور امر کے ساتھ نہیں ہے۔ اور اس کو بھی اس بات پر مطلع کیا۔ اور جب اس نے اپنے وجدان کی طرف رجوع کیا تو اس نے بھی معلوم کر لیا کہ ہوا کے سوا مجھے کچھ حاصل نہیں ہے۔ اس وقت اس نے ان احوال سے توبہ کی اور قدم اٹھے بڑھایا۔

جاننا چاہیے کہ عالم خلق یعنی عالم عناصر اربعہ اور عالم ارواح کے درمیان قلب بمنزلہ برزخ کے ہے اور دونوں عالم کا رنگ نکلتا ہے۔ گویا قلب کا نصف حصہ عالم خلق سے ہے اور اس کا دوسرا نصف حصہ عالم ارواح سے ہے۔ اور جب اس کے عالم خلق والے نصف حصہ کو پھر نصف کریں تو وسط محض ہوا پر باپڑے گا۔ پس قلب کا چوتھا حصہ مقام ہوا سے مراد ہے۔ جس کو قلب شامل ہے۔ پس یہ جو آخر ظاہر ہوا جواب اول کے موافق ہے۔ اور اس کی حقیقت کے کشف کا بیان ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ لَعَدَّ جَعَلَتْ رُسُلًا بِالْحَقِّ۔
اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت کی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول جن بات لائے ہیں۔

اس سے زیادہ کھنا وقت کے مناسب نہ تھا۔

وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْنَا مِنْ اٰمَنَةٍ اِلَهِيٍّ وَالْعَمَرُ مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفَىٰ عَلِيٍّ عَلِيٍّ مِنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيْمَاتِ اَكْمَلُهَا۔
اور سلام ہو آپ پر اور ان سب پر جنہوں نے ہدایت اختیار کی اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی نسبت کو کہ ہم پہنچے۔

مکتوب نمبر ۲۶۵

شیخ عبدالحامد بن ولایتی کی طرف ملاحظہ فرمایا :

اس بیان میں کوہ طریت اور کوہ شرفین کے اختیار کرنے میں پانچے کو مسلمانوں کے حقوق اللہ :

ہوں۔ اور حقوق اور اس کے مناسب بیان میں۔

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد واضح ہو کر میرے سعادت مند بھائی کا مکتوب مرعوب پہنچا۔
بہت خوشی کا موجب ہوا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ مغفرت اور بخدائی کے زمانہ و زمانے محبت و اخلاص اور
دوستی و انتقام میں کچھ تاثیر نہیں کی۔ باوجود اس کے اگر آپ تشریف لے آئے تو بہت ہی مناسب تھا۔
وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ صَیِّدِ الْغَنَمِ اِنَّہٗ تَعَالٰی اور بہتری اسی میں ہے جو اللہ تعالیٰ کے۔

آپ نے گورنر شیشی کی خواہش تکسیر کی تھی۔ ہاں بے شک گورنر شیشی مدیقین کی آرزو ہے۔ آپ
کو مبارک ہو۔ آپ غرلت و گورنر شیشی اختیار کریں۔ لیکن مسلمانوں کے حقوق کی رعایت اٹھانے سے
بچ جائے دیں۔

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:

حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ رَّدُّ التَّكْلَمِ
وَرَدُّ مَا دَانَ بِهِ نَفْسًا وَرَدُّ الْيَمَانِ
وَرَدُّ الْوَعْدِ وَتَشْيِيتُ الْعَاقِلِ
مسلمان کے حق مسلمان پر پانچ ہیں، اسلام کا جواب
دینا، دینا یا دینا کرنا، جگہ کے ساتھ ملنا و ملوث
کا قبول کرنا اور جھجکا کر جواب دینا۔

لیکن دعوت کے قبول کرنے میں چند شرائط ہیں۔

احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ اگر طعام مشتبہ ہو یا دعوت کا مکان اور وہاں کا فرشتہ حلال نہ ہو یا
وہاں پر شرک اور چاندی کے برتن ہوں۔ یا پھتت یا دیوار پر حیوانوں کی تصویریں ہوں۔ یا باجے یا
سماج کی کوئی چیز موجود ہو۔ یا کسی قسم کی لہو و لعب اور کھیل کود کا شغل ہو یا غیبت اور بدستان اور جھوٹ کی
مجلس ہو تو ان سب صورتوں میں دعوت کا قبول کرنا منع ہے۔ بلکہ یہ سب امور اس کی حرمت اور کراہت
کا موجب ہیں۔ اور ایسے ہی اگر دعوت کرنے والا ظالم یا غاصق یا مستبد یا شریر یا تکلف کرنے والا یا فخر و
مہابات کا طالب ہے تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

اور شریعت الاسلام میں ہے کہ ایسے طعام کی دعوت قبول نہ کریں جو ریاء اپنی شہرت کے لیے تیار
کیا گیا ہو۔

اور محیط میں ہے کہ جس بساط پر لہو و لعب یا سر و کساں ہو۔ یا لوگ غیبت کرتے اور شراب
۱۔ بخاری و مسلم شریف۔

۲۔ کتاب امام محمدی البکر محدث ابدا امام زادہ و عروہ و شریعتی و شریعتی کی تفسیر ہے۔

۳۔ کتاب امام رضی الدین محمدی و محمد بن غفران کی تفسیر ہے۔

پتے ہوں تو وہاں بیٹھنا نہیں چاہیے۔ جیسے کہ مطالب المؤمنین میں ہے۔

اگر یہ سب موانع موجود نہ ہوں تو دعوت کے قبول کرنے سے چارہ نہیں ہے۔ لیکن اس شان میں ان موانع کا مفقود ہونا دشوار ہے۔ اور نیز جان لیں کہ حق

عزالت از اغیار باید نہ تریار۔

عزالت اغیار سے چاہیے انہوں سے نہیں۔

کیونکہ ہم رازوں کے ساتھ صحبت رکھنا اس طریقہ علیہ کی سنت ٹوکنہ ہے۔

حضرت غزالیؒ شہداء حضرت اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا طریق صحبت ہے۔ کیونکہ خلوت میں مشقت ہے اور شہرت میں آفت۔ اور صحبت سے مراد موافقان طریقت کی صحبت ہے نہ کہ مخالفان طریقت کی۔ کیونکہ ایک کا دوسرے میں نانی ہونا صحبت کی شرط ہے جو بغیر موافقت کے فہرست نہیں ہوتا۔ اور مریض کی عیادت سنت ہے۔ اگر اس مریض کا کوئی شخص خبر گیری ہے اور اس کی مہار پرسی کرتا ہے۔ ورنہ اس بیمار کی مہار پرسی واجب ہے۔ جیسے کہ حاشیہ مشکوٰۃ میں کہا ہے۔ اور نماز جنازہ میں حاضر ہونے کے لیے کم از کم چند قدم جنازہ کے پیچھے چلنا چاہیے تاکہ میت کا حق ادا ہو جائے۔ اور جمعہ و جماعت و نماز جمعہ گاہ اور نماز عیدین میں حاضر ہونا ضروریات اسلام سے ہے ان سے چارہ نہیں اور باقی اوقات کو مثل وانقطاع میں بسر کریں۔ لیکن چاہیے کہ اقل نیت کو درست کریں۔ اور گوشت خشیعی کو دنیا کی کسی غرض سے آلودہ نہ کریں اور شہ قنالی کے ذکر کے ساتھ باطنی جمعیت کے حاصل ہونے اور لا طائل اور بے فائدہ اشغال سے بڑھ چھوٹنے کے سوا عزالت سے اور کچھ مقصود نہ ہو۔ اور نیت کے درست کرنے میں بڑی احتیاط کریں ایسا نہ ہو کہ اس کے ضمن میں کوئی نفسانی غرض پوشیدہ ہو۔ اور نیت کے درست کرنے میں التجار و تضرع اور بجز والکساوت کریں۔ تاکہ نیت کی حقیقت میسر ہو جائے اور مات استخار سے اوپر کرے درست نیت کے ساتھ عزالت اختیار کریں۔ امید ہے کہ بڑے بڑے فائدے اس پر مرتب ہوں گے۔ باقی احوال کو ملاقات پر موقوف رکھا ہے۔ والسلام

مکتوب نمبر ۲۶۶

اپنے پیر زادوں یعنی خواجہ عبداللہ اور خواجہ عبداللہ کی خدمت میں صادر فرمایا:

لے مرعا حاشیہ مشکوٰۃ میں ہے یہاں کہ مہار پرسی سنت ہے جبکہ ان کی دیکھ جہاں کرنے والا کوئی ہو اور اگر نہ ہو تو پھر واجب ہے۔

اہل سنت و جماعت و اعدائ کی کوشش قبول فرمائی، اکیسویں کے موافق بعض اہل عقائد کلمہ کے بیان میں جو آپ کو ان دنوں کے الہام و فراست حاصل ہوئے تھے وہ ان دنوں کے تقلید و تہنیں۔ ابتدائی احوال میں حضرت پیر علی علیہ السلام و التسلیمات کو خواب میں دیکھا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تو علم کلام کے مجتہدوں میں سے ہے اور اس واقعہ کو اپنے خواب میں گوارہ کی خدمت میں عرض کیا تھا۔ اسی دن سے سائل کلاسیر میں ہر مسئلہ میں آپ کی رائے ٹھیکہ اور حکم جدا ہے۔ لیکن سائل میں مشائخ با تردید سے مواظقت رکھتے ہیں اور غلطی کے دیکھنے اور اہل فلسفہ کی خدمت اور برائی کے بیان کرنے اور ان ٹھکوں اور ترغیضوں کی تردید میں جو صوفیہ کی مراد کو نہ سمجھ کر گمراہ ہو گئے ہیں۔ اور بعض اہل حقیر حکام کے بیان میں جو غلو سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور طریقہ نقشبندیہ کے کلمات اور اس میں سخت کی متابعت کو لازم پکڑنے کے بیان میں۔ اور صواع و سرود سننے اور پڑھنا یعنی ناپختہ انداز خیال کی مجلس میں حاضر ہونے سے منع کرنے اور اس کے مناسب بیان میں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَقَدْ یَسِّرُوْا لَہٗ یُسْرًا وَّ یُسْرًا وَّ یُسْرًا
اسے وہ کام آسان کر رکھو اور آسان کر رکھو اور آسان کر رکھو
یا اَلْحَمْدُ

ممد و صلوات اور تبلیغ و دعوات کے بعد اپنے بزرگ ممدوم زادوں کی جناب میں عرض کرتا ہے کہ فقیر مر سے پاؤں تک آپ کے والد بزرگوار کے احسانات میں غرق ہے۔ فقیر نے اس طریق میں الف و بے کا مبتنی انہی سے لیا ہے۔ اور اس راہ کے حروف تہجی انہی سے لکھے ہیں اور اندراج التہائیت فی البدایت کی دولت ان کی صحبت کی برکت سے حاصل کی ہے۔ اور سفر و وطن کی سعادت کو ان کی خدمت کی طفیل پایا ہے۔ ان کی شریف توجہ نے اس ناقابل کو دو ارحامانہ ماہ کے مرقعہ میں نسبت نقش بند یہ تک پہنچا دیا اور ان بزرگواروں کا حضور خاص عطا فرمایا۔ اور وہ تجلیات اور ظہورات اور انوار اور رنگ اور بے گنجیاں اور بے کیفیتیاں جو ان کی طفیل اس عرصہ میں ظاہر ہوئیں شرح و تفصیل سے باہر ہیں۔ اور ان کی بزرگ توجہ کی برکت سے صاف توحید اور اتحاد اور قرب و معیت اور احاطہ اور سر بیان میں شاید ہی کوئی دقیقہ رہ گیا ہوگا جو اس فقیر پر نہ کھلا ہو۔ اور اس کی حقیقت سے اطلاع نہ دی ہو۔ وحدت کا کثرت میں اور کثرت کا وحدت میں مشاہدہ کرنا ان صرافت کے مقامات اور میاد میں سے ہے

غرض جہاں نسبت نقش بند یہ اور ان بزرگواروں کا حضور خاص ہے وہاں ان صرافت کا زبان پر لانا اور اس حضور و مشاہدہ کا نشان بنانا دانی ہے۔

ان بزرگواروں کا کارخانہ بہت بلند ہے اور ہر مذاق و مذاکرہ اور ہر تقاضا دانا چنے والے کے ساتھ کوئی نسبت نہیں رکھتا۔ جب اس قسم کے بلند درجے والی دولت جناب کے حضور سے اس فقیر کو ملی ہو، تو پھر اس کے موصوفی اگر تمام عمر کے لیے اپنے سر کو جناب کی بلند درگاہ کے خادموں کے پامال کرنا چاہے تو بھی جناب کا حق ادا نہ ہو سکے۔ یہ فقیر اپنی تقصیروں کو کیا عرض کرے اور اپنی شرمنندگیوں کو کیا اظہار کرے اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے معافت آگاہ و خواجہ حسام الدین احمد کو جزائے خیر دے جنہوں نے ہم کم ہمتوں کا بار شفقت اپنے ذمے لے کر کرجت کو بلند بارگاہ کی خدمت کے لیے باندھا ہے۔ اور ہم دودھ پڑے ہوؤں کو اس سے فائدہ نہ دیا ہوا ہے۔

گر برتن میں شود نرہا ہر مو سے
یک شکر تو از ہزار تورا نم کرد

اگر یہ ہے کہ ہر مال زبان بن جائے تب بھی ہزار شکر سے ایک میں ادا نہیں کی جکتا۔

یہ فقیر تین مرتبہ حضرت ایشاں یعنی خواجہ بزرگوار کی قدم بوسی کی دولت سے مشرف ہوا۔ اخیر دفعہ حضور نے اس فقیر کو فرمایا کہ بدن کی کمال کمزوری مجھ پر غالب آگئی ہے اور زندگی کی امید کم ہے۔ بچوں کے احوال سے خبردار رہنا ہوگا۔ اور اسی وقت اپنے حضور میں آپ کو بلایا۔ اور آپ اس وقت دائیوں کی گود میں تھے یعنی دودھ پیتے بچے تھے۔ اور فقیر کو فرمایا کہ ان کی طرف توجہ کرو۔ فقیر نے حکم کے بموجب حضور کی خدمت میں آپ کی طرف توجہ کی حتیٰ کہ اس توجہ کا اثر بھی اُسی وقت ظاہر ہو گیا۔ اس کے بعد فرمایا کہ ان کی مانند کے لیے بھی غائبانہ توجہ کرو۔ حکم کے موافق غائبانہ توجہ کی گئی۔ امید ہے کہ حضور کی برکت سے اس توجہ سے کئی قسم کے فائدے اور نتیجے حاصل ہوں گے۔ آپ ہرگز تصور نہ کریں کہ حضور کے کسی واجب الامثال امرا و حضور کی وصیت لازم میں کسی قسم کی سستی یا غفلت واقع ہوئی ہو۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ آپ کے اور افواج کا منتظر ہے۔

اب چند فقرے نصیحت کے طور پر لکھے جاتے ہیں امید ہے کہ گوش ہوش سے سنیں گے:

اَسْعَدُكُمْ اللهُ سُبْحَانَهُ۔ خدائے تعالیٰ آپ کو سادت مند کرے۔ عقلمندوں پر سب سے اقل فرض ہے کہ اپنے عقائد کو عمل میں اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سیسم و جو فرقہ ناجیہ ہیں۔ کے عقائد کے موافق درست کریں۔ بعض ان عقائد کا بیان کیا جاتا ہے۔ جن میں قدرے پریشیدگی ہے۔

عقیدہ اول

جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ و تقدس خود موجود ہے۔ اور تمام اشیاء و اسی کی ایجاد سے موجود ہیں۔

اور حق تعالیٰ اپنی ذات و صفات اور افعال میں یگانہ ہے۔ اور فی الحقیقت کسی امر میں خواہ وجودی ہو یا غیر وجودی اگر کوئی بھی اس کے ساتھ شریک نہیں ہے۔ مشاؤکت اسی اور مناسبہ نفسی بحث سے خارج ہے۔

عقیدہ دوم

اللہ تعالیٰ کے صفات اور افعال اس کی ذات کی طرح نہ ہوں اور نہ ہوں ہیں۔ اور ممکنات کے صفات و افعال کے ساتھ کچھ نہ نسبت نہیں رکھتے۔ مثلاً صفت العلم حق تعالیٰ کی ایک صفت قائم اور بسیط حقیقی ہے جس میں تکثر اور تعدد کو ہرگز دخل نہیں ہے۔ اگرچہ وہ تکثر اور تعدد تعلقات کے تعدد کے اعتبار سے ہو۔ کیونکہ وہاں صرف ایک ہی بسیط انکشاف ہے کہ جس سے ازل و ابد کے معلومات منکشف ہوتے ہیں اور تمام امشیا و کوان کے متضادہ اور متناہیہ احوال کے ساتھ کلی اور جزئی طور پر ہر ایک کے مخصوصہ اوقات میں ان واحد بسیط ہوتا ہے۔ یعنی اسی آن میں نزدیک و موجود بھی جانا ہے اور معدوم بھی اور حین بھی جانا ہے اور پھر بھی۔ اور جوان بھی جانا ہے اور بوڑھا بھی۔ اور زندہ بھی جانا ہے اور مردہ بھی۔ اور کھڑا ہوا جانا ہے اور بیٹھا ہوا بھی۔ اور نیکہ لگانے والا جانا ہے اور بیٹھا ہوا بھی۔ اور ہنستا ہوا جانا ہے اور روتا ہوا بھی۔ اور لذت پانے والا جانا ہے اور سچ دکھ پانے والا بھی۔ اور عزیز جانا ہے اور ذلیل بھی۔ اور برخ میں جانا ہے اور حشر میں بھی۔ اور جنت میں جانا ہے اور لذت و نعمت میں بھی۔ پس تعلق تعدد بھی اس موطن میں مفقود ہے۔ کیونکہ تعلقات کا تعدد و قوتوں کا تعدد اور زمانوں کا تکثر چاہتا ہے۔ اور وہاں ازل سے اب تک صرف ایک ہی آن واحد بسیط ہے۔ جس میں کسی قسم کا تعدد نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ پر زمانہ اور تقدم و تاخر کے احکام جاری نہیں ہوتے۔

پس حق تعالیٰ کے علم میں اگر ہم معلومات کے ساتھ تعلق ثابت کریں تو ایک ہی تعلق ہوگا جو تمام مخلوقات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور وہ تعلق بھی مجہول کیفیت ہے۔ اور صفت العلم کی طرح نہ ہوں و نہ ہوں ہے۔

ہم اس تصور کے استبعاد یعنی قیاس اور فہم سے دور اور بعید ہونے کو ایک مثال بیان کر کے دے دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جائز ہے کہ ایک شخص ایک ہی وقت میں کلمہ کو اس کی مختلف قسموں اور متغایہ احوال اور متضادہ اعتباروں کے ساتھ جان لے۔ یعنی ایک ہی وقت میں کلمہ کو اسم بھی اور فعل بھی اور ہون بھی اور نہ ہون بھی اور با بھی اور صریب بھی اور مبنی بھی اور متکبر بھی اور غیر متکبر بھی اور صرف بھی اور غیر صرف بھی اور معرف بھی اور ماضی بھی اور مستقبل بھی اور امر بھی اور نہی بھی جان لے۔ بلکہ اگر وہ شخص یوں کہے کہ میں کلمہ کے تمام اقسام اور اعتبارات کو کلمہ کے آئینہ میں ایک ہی وقت میں فصل طور پر دیکھتا ہوں تو

بھی جائز ہے۔ جب ممکن کے علم بلکہ ممکن کی دید میں افسدہ کا جمع ہونا متصور ہے تو پھر اس واجب الوجود و قیوم المثل الا عقلی کے علم میں یہ بات کس طرح بید معلوم ہوتی ہے۔

جاننا چاہیے کہ اس بلکہ اگرچہ بظاہر جمع ضدین ہے۔ مگر حقیقت میں ان کے درمیان ضدیت مفقود ہے کیونکہ ہر چند کہ یہ کوآن واحد میں موجود اور معدوم جانا ہے کہ اس کے وجود کا وقت مثلاً ہزار سال سے بعد ہے اور اس کے عدم سابق کا وقت اس سال معین سے پہلے ہے اور اس کے عدم لاحق کا وقت گیارہ سو سال کے بعد ہے پس حقیقت میں ان دونوں کے درمیان زمانہ کے تغیر کے باعث کوئی ضدیت نہیں ہے۔ اور باقی احوال کو بھی اسی قیاس پر لکھنا چاہیے۔ فافہم ہا۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ تناسلی کا علم اگرچہ جزئیات کے ساتھ متعلق ہو۔ لیکن تغیر کی آمیزش اس میں دخل نہیں پاتی۔ اور معدوث کا گمان اس صفت میں پیدا نہیں ہوتا۔ جیسے کہ فلاسفہ نے زعم کیا ہے۔ کیونکہ تغیر اس تقدیر پر مقصور ہو سکتا ہے۔ جب کہ ایک کو دوسرے کے بعد جانا ہو۔ اور جب سب کو آن واحد میں جان لے۔ تو پھر تغیر معدوث کی گنجائش نہیں ہے۔ پس کچھ حاجت نہیں ہے کہ ہم اس کے واسطے تعلقات متعددہ ثابت کریں تاکہ تغیر و معدوث ان تعلقات کی طرف راجع ہو نہ کہ صفت علم کی طرف جیسے کہ بعض متکلمین نے فلاسفہ کے شبہ کو دفع کرنے کے لیے کیا ہے۔ ہاں اگر معلومات کی جانب میں تعلقات کا تعدد ثابت کریں تو ہو سکتا ہے۔

اور اسی طرح کلام بسیط ہے کہ ازل سے اب تک اسی ایک کلام کے ساتھ گویا ہے۔ اگر امر ہے، تو وہیں سے پیدا ہے۔ اور اگر غنی ہے، تو وہ بھی وہیں سے ہے۔ اور اگر اعلام ہے، تو وہ بھی وہیں سے مانور ہے۔ اور اگر استعلام ہے، تو وہ بھی وہیں سے ہے۔ اور اگر غنی یا تو غنی ہے، تو وہ بھی وہیں سے مستفاد ہے۔

تمام نازل شدہ کتبہاں اور مرسد مصنفے اس کلام بسیط کا ایک ورق ہیں۔ اگر تواریت ہے تو وہیں سے لکھی گئی ہے۔ اور اگر انجیل ہے تو اس نے بھی وہیں سے لفظی صورت حاصل کی ہے۔ اور اگر زبرد ہے تو وہیں سے مستفاد ہے۔ اور اگر فرقان ہے تو وہ بھی وہیں سے نازل ہوا ہے۔ چاہے
واحد کلام حق کر علی الحق کی حیثیت میں
واحد حقیقت ایک ہی کلام ہے اور بس۔

ان نزول میں مختلف آثار آئے ہیں۔

اور اسی طرح ایک ہی فعل ہے۔ اور اسی ایک فعل کے ذریعے اولین و آخرین معنومات و دعویٰ

آرہے ہیں۔ آیت کریمہ:

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا دَاخِرَةٌ لِّكَتَمَةِ الْبَحْرِ

انکھ کے چھپنے کی طرح ہمارا امر مہر ایک ہی ہے

میں اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے۔ اگر اچھا اور امانت ہے تو اسی فعل سے وابستہ ہے۔ اور اگر انعام یا ایلام ہے تو اسی فعل سے متعلق ہے۔ اور ایسے ہی اگر ایجاب ہے یا اعدام تو وہ بھی اسی فعل سے پیدا ہے پس حق تعالیٰ کے فعل میں بھی تعدد و تعلقات ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ ایک ہی تعلق سے تمام اولین و آخرین مخلوقات اپنے اپنے وجود کے مخصوص اوقات میں ظاہر ہو رہی ہیں۔ یہ تعلق بھی حق تعالیٰ کے فعل کی طرح بچون و بچگونہ ہے۔ کیونکہ چون کو بچون کی طرف کوئی راہ نہیں:

لَا يَحْصُلُ عَطَايَا الْمَلِكِ إِلَّا مَطَايَا

پادشاہ کے عطیہ کو کسی کے آؤٹ اٹا سکتے ہیں

اشعرؒ نے چرکو حق تعالیٰ کے فعل کی حقیقت سے اطلاع نہ پائی۔ اس لیے مگرین کو حادث کہہ دیا۔ اور حق تعالیٰ کے افعال کو بھی حادث جان لیا۔ اور نہ جاننا کہ یہ سب حق تعالیٰ کے ازل فعل کے آثار ہیں مگر حق تعالیٰ کے افعال۔

اور بعض صوفیہ نے جو تہیٰ افعال ثابت کی ہے اور اس مقام میں ممکنات کے افعال کے آئینہ میں اس واسطے جل شانہ کے فعل کے سوا اور کچھ نہیں دیکھا ہے۔ وہ بھی اسی قسم سے ہے۔ یعنی وہ کمال و حقیقت حق تعالیٰ کے فعل کے آثار کی تہیٰ ہے نہ کہ حق تعالیٰ کے فعل کی تبدیلی کیونکہ حق تعالیٰ کے فعل کے لیے جو بچون اور بچگون اور قدیم اور اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور جس کو مگرین کہتے ہیں۔ محدثات کے آئینوں میں کوئی گنجائش نہیں اور ممکنات کے ظہور میں اس کا کوئی ظہور نہیں ہے

در تنگنائے صورت معنی چگونہ گنجند

در کلبہ گدایاں سلطان چہ کار داد

صورت کے تنگ مقام میں معنی کیسے ساکت ہے۔ گداگوں کی گنجائش بادشاہوں کا کیا کام۔

افعال و صفات کی تبدیلی فقیر کے نزدیک ذات کی تہیٰ کے سوا مستور نہیں ہے۔ کیونکہ افعال و صفات حق تعالیٰ و تقدس کی ذات پاک سے الگ نہیں ہیں۔ بلکہ ان کی تبدیلی ذات کی تبدیلی کے سوا مستور ہو سکے۔ اور وہ چیز جو حق تعالیٰ کی ذات سے الگ ہے وہ حق تعالیٰ کی صفات اور افعال کے ظلال ہیں۔ جن کی تبدیلی کو افعال و صفات کے ظلال کی تبدیلی کہنا چاہیے نہ کہ افعال و صفات کی تبدیلی۔ لیکن ہر شخص کا فہم اس کمال

۱۵ سورہ قمر، پارہ ۲۷

۱۶ یعنی امام ابوالحسن رحمۃ اللہ علیہ جو علم کلام کے امام ہوئے ہیں۔

نک نہیں پہنچ سکتا :

ذَلِك مَقْضِی اللّٰہِ یُؤْتِیْہِ مَن یَّشَآءُ
وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ

یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے

دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

عقیدہ تیسرا :

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا۔ اور نہ ہی کوئی چیز اس میں حلول کرتی ہے۔ اور حق تعالیٰ تمام اشیا کو محیط ہے اور ان کے ساتھ قرب و محبت رکھتا ہے۔ اس واسطے اور قرب اور محبت سے وہ مراد نہیں ہے جو ہمارے فہم قاصر میں آسکے۔ کیونکہ وہ حق تعالیٰ کی جناب پاک کے لائق نہیں۔ اور جو کچھ کشف و شہود سے معلوم کرتے ہیں۔ اس سے بھی منزہ اور پاک ہے کیونکہ ممکن کو حق تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال کی حقیقت سے سوائے نادانی اور حیرت کے کچھ حاصل نہیں ہے۔ غیب کے ساتھ ایمان لانا چاہیے۔ اور جو کچھ مکشوف و شہود ہو اس کو لا کی نفی کے نیچے لانا چاہیے۔

حقاً شکار کس نشود و ام باز چیں

لکھنا چاہیہ باد بدست است داس را

حقاً کسی کے شکار میں نہیں آسکتا، لہذا جال سمیٹ رہے۔ کیونکہ بال جال کے ہاتھیں بڑا کے ہوا کچھ نہیں آتا۔

حضرت ایشال یعنی خواجہ صاحب بزرگوار کی مثنوی کا یہ بیت اس مقام کے مناسب ہے۔

بنور الہیانی استغناء بلند است

مرا فکر رشیدان ناپسند است

ابھی بے نیازی کا عمل بہت اونچا ہے، اور مجھے ان پٹنپے کی فکر سے نفرت ہے۔

پس ہم ایمان لاتے ہیں کہ حق تعالیٰ اشیا کو محیط اور ان کے قریب اور ساتھ ہے۔ لیکن اس کے قرب اور احاطہ اور محبت کی حقیقت کو نہیں جانتے کہ کس طرح ہے۔ اس کو احاطہ و قرب علیٰ کننا بھی متشابہ تاویلوں سے ہے۔ لیکن ہم ان کی تاویل کے قائل نہیں۔

عقیدہ چوتھا :

اور حق تعالیٰ کسی چیز سے متحد نہیں اور نہ ہی کوئی چیز اس سے متحد ہو سکتی ہے اور جو کچھ کشف و شہود کی بعض عبارات سے مفہوم ہوتا ہے۔ وہ ان کی مراد کے برخلاف ہے کیونکہ ان کی مراد اس کلام سے جس سے اتحاد کا

وہم گزرتا ہے یعنی اِذَا تَغَاثَرَ الْفَقْرُ فَكُنَّا اللَّهُ سے یہ ہے کہ جب فقر تمام ہو جائے اور محض مسیح حاصل ہو جائے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ باقی نہیں رہتا۔ نہ کہ یہ خدا کے تسمائی کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے۔ کیوں کہ یہ کلمہ اور نہ تو ہے :

تَعَالَى اللَّهُ مُبِحَاتُهُ عَمَّا يَتَوَكَّلُ
الطَّالِمُونَ هَلُمُّوا كَيْفَ بَرَاءَ
اللہ تعالیٰ ظالموں کے وہم و گمان سے بہت بڑا
و جند ہے۔

حضرت خواجہ ترمذی سرافرازا کہتے تھے کہ عبارت اَنَا الْحَقُّ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ میں حق ہوں۔ بلکہ یہ ہیں کہ میں نہیں ہوں اور حق موجود ہے۔ اور تغیر و تبدل کو حق تسمائی کی فات و صفات و افعال کی طرف راہ نہیں ہے۔
تَسْبِيحَانَ الَّذِي لَا يَتَغَيَّرُ بَدَارِهِ
وَلَا يَصْنَعُ مَا يَهْدِي وَلَا يَفِي أَفْعَالِهِ يَصْنَعُ
بہیں پاک ہے وہ ذات جو اپنی ذات و صفات
و افعال میں موجودات کے مدد و تکیہ سے چیز
نہیں ہوتی۔
الْأَلْوَانِ

اور صوفیہ جو یہ نے جو عزائم و غمناہت کیے ہیں وہ مزید و جرب میں تغیر و تبدل کی قسم سے نہیں ہیں کیونکہ یہ کفر و گمراہی ہے بلکہ ان منزلات کو حق تسمائی کے کمال کے مراتب ظہور میں اعتبار کیا ہے۔ بغیر اس بات کے کہ حق تسمائی کی فات و صفات و افعال میں تغیر و تبدل راہ پائے۔
عقیدہ پانچواں :

اور حق تسمائی اپنی فات و صفات میں بھی معنی مطلق ہے۔ اور کسی امر میں کسی چیز کا محتاج نہیں ہے۔ اور جس طرح جہد میں محتاج نہیں ہے ظہور میں بھی محتاج نہیں ہے اور بعض صوفیہ کی عبارت سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ حق تسمائی اپنے اسمائی و صفاتی ظہور میں ہمارا محتاج ہے یہ بات اس فقیر پر بہت گراں ہے۔ بلکہ جانتا ہے کہ ان کی پیدائش سے مقصود ان کے اپنے کمالات کا حاصل ہونا ہے۔ نہ وہ کمال جو حق تسمائی کی پاک بارگاہ کی طرف عاید ہو سکے۔ آئید کریں :

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
يَعْبُدُونِ - اُمِّي يَتَعَبَّرُونَ
میں نے جن و انسان کو عبادت و معرفت کے لیے
پیدا کیا ہے۔

میں اسی مطلب کی تائید ہے۔
پس جن و انسان کی پیدائش سے مقصود یہ ہے کہ ان کو اپنی معرفت حاصل ہو جائے جو ان کا کمال ہے۔ نہ کوئی ایسا امر جو حق سبحانہ کی جناب کی طرف عاید ہو سکے۔ اور حدیث قدسی میں جو یہ واضح ہے
لے سورہ قیامت ۱۶-۲۷

تَخَلَّقْتُ الْخَلْقَ لِأَعْرِفَ - میں نے خلقت کو اس لیے پیدا کیا ہے کہ میں اسے جانوں۔

اس جگہ میں اُن کی معرفت مراد ہے نہ یہ کہ میں معرفت جنوں اور ان کی معرفت کے ذریعے کمال حاصل کروں؛
تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا - اللہ تعالیٰ اس سے بہت ہی اتر ہے۔

عقیدہ چھٹا:

اور حق تعالیٰ نقصان کی تمام صفات اور عدوت کے نشانوں سے منزہ اور تبرا ہے نہ جسم و جسمانی
ہے اور نہ مکانی اور زمانی۔ اور صفات کمال اس کے لیے ثابت ہیں۔ جن میں سے آٹھ صفات کمال وجود
تعالیٰ پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ اور وہ صفات یہ ہیں۔ حیات، علم، قدرت، ارادت، بصیرت،
کلام اور نگہیں۔ اور یہ صفات خاص میں موجود ہیں اور یہ نہیں کہ وجودات پر علم میں وجود زائد کے ساتھ
موجود ہیں۔ اور خارجی میں نفس ذات تعالیٰ و تقدس ہے۔ جس طرح کہ بعض صوفیہ وجود پر سے گمان کیا ہے
اور اس طرح کہا ہے ۵

اَزْ رُؤْيَ عَقْلِ جَمْعٍ غَيْرِ اَنْدِ صِفَاتِ

بِاقَاتِ تَوَازُرٍ رُؤْيَ تَحْقِيقِ هَبْ مَعِينِ

اور رُؤْيَ عقل و علم کے سب صفات غیر ہیں اور از رُؤْيَ تحقیق سب ذات کی میں ہیں۔

کیونکہ اس میں درحقیقت صفات کی نفی ہے۔ کیونکہ صفات کی نفی کرنے والوں یعنی معتزلہ اور غلاطہ
نے بھی تناظر علی اور اتحاد خارجی کہا ہے اور تناظر علی سے انکار نہیں کیا ہے اور نہ ہی یہ کہا ہے کہ علم کا مقوم
عین ذات کا مقوم ہے یا عین قدرت و ارادت کا مقوم ہے۔ بلکہ عینیت اور اتحاد باعتبار وجود خارجی
کے کہا ہے۔ پس جب تک وجود خارجی کا تناظر اعتبار نہ کریں صفات کی نفی کرنے والوں سے نہیں ٹکلی
سکتے۔ کیونکہ تناظر اعتباری کچھ نفع نہیں دیتا، گھما سکر ذات

عقیدہ ساتواں:

اور حق تعالیٰ قدیم اور ازل ہے۔ اور اس کے سوا کسی کے لیے قدم اور ازلیت ثابت نہیں ہے
تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے۔ اور جو کوئی حق تعالیٰ کے ماسوا قدیم اور ازل ہونے کا قائل ہو وہ
وہ کافر ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن سینا اور فارابی کی تکفیر اسی واسطے کی ہے کہ وہ عقول اور نفوس کے
قدیم کے قائل ہوئے ہیں اور صورت اور حیثی کے قدیم ہونے کا گمان کیا ہے۔ اور آسمانوں کو بیخ اُن اشیاء
سے حضرت علیؓ کی حدیث علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کے معنی بالکل صحیح ہیں۔

جو ان میں ہیں قسیم کجا ہے ۔

اور ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ شیخ محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا مین کے ادراج کے قدم کا قائل ہوا ہے ۔ اس بات کو ظاہر کی طرف سے پھیر کر تاویل پر محمول کرنا چاہیے ۔ تاکہ اہل علمت کے اجماع کے مخالف نہ ہو ۔

عقیدہ آفتواں !

اور حق تعالیٰ تادیر غمت رہے ۔ اور ایجاب کی آمیزشیں اور اضطراب کے گمان سے منزہ اور برتر ہے ۔ فلاسفہ بے خود نے کمال کو ایجاب میں جان کر حق تعالیٰ سے اختیار کی نفی کر کے ایجاب کو ثابت کیا ہے اور ان بے وقروں نے اس واجب الوجود کو معطل و بے کار کجا ہے ۔ اور سوائے ایک معشور کے کہ وہ بھی ایجاب سے ہے زمین و آسمان کے خالق سے صادر ہوا ہوا نہیں جانا ہے اور حوادث کے وجود کو عقل فعال کی طرف نسبت دی ہے ۔ جس کا وجود ان کے وہم کے سوا کہیں ثابت نہیں ہے ۔ اور ان کے گمان میں ان کو حق تعالیٰ کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے ۔ پس چاہیے کہ اضطراب و اضطراب کے وقت عقل فعال کی طرف التبا کرتے ۔ اور حضرت حق سبحانہ کی طرف رجوع نہ کرتے ۔ کیونکہ حوادث کے وجود میں اس کا کچھ دخل نہیں جانتے ، اور کہتے ہیں کہ صرف عقل فعال ہی حوادث کے ایجاد سے تعلق رکھتی ہے ۔ بلکہ فعال کی طرف بھی ان کا رجوع نہیں ۔ کیونکہ ان کی بیلیات کے وقوع کرنے میں اس کا بھی کچھ اختیار نہیں ہے یہ بدیخت اپنا ناول اور بے وقوفی کے باعث فرقہ فالسفی گمراہ فرقوں کے پیشرو ہیں ۔ حالانکہ کافر بھی ان بدیختوں کے برخلاف حق تعالیٰ کی طرف التبا کرتے اور بیلیات کا دفع کرنا اس سے طلب کرتے ہیں ان بدیختوں میں یہ نسبت اور تمام فرقوں کے وہ چیزیں زیادہ ہیں ۔ ایک یہ کہ احکام منزلہ کا کفر اور انکار کرتے ، اور اخبار مسلمہ کے ساتھ غلاوت و دشمنی رکھتے ہیں ۔ دوسرے یہ کہ اپنے یہود اور وہابی مطالب اور مقاصد کے ثابت کرنے میں جس تہہ اُن کو ضبط لاحق ہوا ہے ، اور کسی بے وقوف کو اس قدر لائق نہیں ہوا ۔ آسمانی اور ستارے جو ہر وقت بے قرار اور سرگرداں ہیں ۔ ان کا مدد کار ان کی اپنی حکمت اور اوضاع پر دکھا ہے ۔ اور آسمانوں کے خالق اور ستاروں کے موجد اور محرک اور مدبر کی طرف سے آنکھیں بند کی ہیں ۔ اور خود از معاملہ سمجھے ہیں ۔ یہ رنگ بہت ہی بخیر اور بے وقوف ہیں ۔ اور ان میں سے زیادہ کینڈا اور بیوقوف اور احمق وہ شخص ہے جو ان کو دانا اور عقلمند جانتا ہے ۔ ان کے مشتقی اور مستلزم معنی مترہ علوم میں سے ایک علم ہندسہ ہے جو محض لایعنی اور بے مورد اور لاطائل ہے ۔ بھلا شلش کے تینوں لایوں کا دونوں زاویہ قائمہ کے ساتھ برابر ہونا کس کام آئے گا اور شکل عروسی اور ماسونی جو ان کے

نزدیک بڑی شکل اور جانکاہ ہے۔ کس غرض کے لیے ہے۔

علم طب و نجوم اور علم تہذیب و اخلاق جو ان کے تمام علوم میں سے بہتر علم ہے۔ مگر مشائخ انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی کتابوں سے چڑا کر اپنے باطل اور مینوعہ علوم کو رائج کیا ہے، جیسے کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ التوفیق بین العلمین میں اس امر کی تشریح اور تصریح کی ہے۔

اہل ملت اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تابعدار اگر دلائل اور براہین میں غلطی کریں تو کچھ ٹور نہیں کیونکہ ان کے کام کا مدار انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید پر ہے اور اپنے مطالب علیہ کے ثبوت کے لیے دلائل اور براہین کو صرف تبریع کے طور پر لاتے ہیں۔ یہی تقلید ان کے لیے کافی ہے برخلاف ان بد بختوں کے جو تقلید سے نکل کر صرف دلائل کے ساتھ اپنے مطالب کو ثابت کرنے کے پیچھے پڑے ہیں۔ صَلُّوْا قَاتِلُوْا یہ لوگ خود بھی گمراہ ہوئے اور دھوکے میں بھی گمراہ کیا۔

حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نبوت کی دعوت جب افلاطون کو جو ان بد بختوں کا رئیس ہے، پہنچی۔ تو اس نے جواب میں یوں کہا کہ:

هَٰذَا مَرَّةً مَّهْتَدُونَ لَا تَجِدُ فِيْهَا
إِلٰی مَنْ يَّهْدِيْهَا
ہم ہدایت یافتہ لوگ ہیں ہم کو ایسے شخص کی جگہ
نہیں ہے جو ہم کو ہدایت دے۔

اس پر قوت کو چاہیے تھا کہ ایسے شخص کو جو مردوں کو زندہ کرتا اور مردوں کو زندہ کرے، اور مردوں کو زندہ کرے، جو ان کی حکمت کے طور سے خارج ہے۔ پہلے دیکھتا اور اس کے حالات کو دریافت کرتا۔ اور پھر جواب دیتا۔ بن دیکھے اس کا جواب دینا اس کی کمال ملاوت اور کیشہ پن ہے۔

فلسفہ چون اکثر مشن باشد سفر پس کل آن
ہم سفر باشد کہ حکم کل حکیم اکثر است

فلسفہ اکثر سفر جب بے وقوفی اور سفاقت کی باتوں پر مشتمل ہے تو وہ سارا ہی اسی طرح ہے کہ کوئی حکیم
کا حکم کل کا حکم ہے۔

بِحَسْبِ آتِ اللَّهِ عَنْ مَّقَعَتَيْنَا يَوْمَ الشُّوْءِ
اللہ تعالیٰ ہم کو ان کے برے عقائد سے بچائے۔

فرزند ہی محمد مصوم نے انہی دونوں میں جو اصرار و شرح مواقف کو تمام کیا ہے اٹھا کے سبق میں لایا
بروقوفوں کی بڑی بڑی قباحتیں ظاہر ہوئیں اور بہت سے فائدے ان پر مترتب ہوئے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَاَمَّا نَکُنَّا
اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو ہدایت دی اور

لَمْ تَقْتَدِ عَلَى كَلَا أَن هَذَا مَا اللَّهُ لَقَدْ
جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّكَ بِالْحَقِّ۔
اگر وہ ہیں ہدایت دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے
بیشک ہمارے دیکھے رسول حق سے کرائے ہیں۔

اور شیخ علی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کی بعض عبارتیں بھی ایجاب کی طرف ناظر ہیں۔ اور قدسیت
کے معنی میں فلسفہ کے ساتھ موافقت رکھتی ہیں۔ یعنی ترک کی صحت قادر سے تجرید نہیں کرتا۔ اور فعل
کی جانب کو لازم جانتا ہے۔ مجنب معاملہ ہے کہ شیخ علی الدین مقبولوں میں سے نظر آتا ہے۔ اور اس کے
اکثر علوم جو آرائے اہل حق کے مخالف ہیں خطا اور تا صواب ظاہر ہوتے ہیں۔ شاید غلط و کشفی کے
باعث اس کو معذور رکھا ہے۔ اور خطائے اجتہادی کی طرح ملامت کو اس سے ہٹا رکھا ہے۔

شیخ علی الدین کے حق میں فقیر کا اعتقاد خاص یہی ہے کہ اس کو مقبولوں میں سے جانتا ہے اور
اس کے مخالف علوم کو خطا اور مضر دیکھتا ہے۔

اس طائفہ میں سے بعض لوگ شیخ کو طعن و ملامت بھی کرتے ہیں اور اس کے علوم کو بھی خطا پر جانتے
ہیں اور بعض لوگ شیخ کی تقلید اختیار کر کے اس کے تمام علوم کو بہتر اور صواب جانتے ہیں اور ان علوم کی
حقیقت کو دلائل و شواہد کے ساتھ ثابت کرتے ہیں۔ اور شک نہیں کہ ان دونوں فریقوں نے افراط و تفریط
کا دستا اختیار کیا ہے۔ اور راہ اعتدال سے دور ہے۔ شیخ کو جو مقبول اولیاء میں سے ہے خطائے
کشفی کے باعث کس طرح روک دیا جائے۔ اور اس کے علوم کو جو صواب سے دور اور اہل حق کی آرائے
کے مخالف ہیں تقلید سے کس طرح قبول کیے جائیں :

فَالْحَقُّ هُوَ التَّوَسُّطُ الَّذِي دَقَّقَنِي اللَّهُ
سُبْحَانَهُ يَمِينُهُ وَكُرْسِيُّهُ۔
پس حق یہاں درمیانی راہ ہے جس کی توفیق اللہ تعالیٰ
نے مجھے اپنے فضل و کرم سے بخشی ہے۔

ان مسئلو وحدت وجود میں اسی گروہ میں سے ایک جم غفیر یعنی بہت سے لوگ شیخ کے ساتھ شریک
ہیں۔ اگرچہ شیخ اس مسئلہ میں بھی طرز خاص لکھتا ہے۔ لیکن اصل باتوں میں سب کے سب باہم شریک ہیں۔ یہ
مسئلہ بھی اگرچہ ظاہر اہل حق کے مخالف ہے۔ لیکن توجہ کے قابل اور جمع کے لائق ہے۔

اس فقیر نے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے حضرت ایشان دخواجہ باقی باللہ صاحب اقدس سرہ کی
رباعیات کی شرح میں اس مسئلہ کو اہل حق کے معتقدات کے ساتھ جمع کیا ہے اور فریقین کی نزاع کو
لفظ کی طرف راجع کیا ہے۔ اور دونوں طرف کے شکوک اور شبہات کو اس طرح حل کیا ہے کہ اس
میں کوئی شک و شبہ کا محل نہیں رہا :

كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى الشَّاهِدِ فِيهِ۔
جیسے کہ اس کو دیکھنے والے پر شبہ نہیں ہے۔

عقیدہ قواں :

جانتا چاہیے کہ ممکنات کیا جہاں ہیں اور کیا اجسام اور کیا عقول اور کیا نفوس اور کیا افلاک اور کیا عناصر سب اس قاعدہ قدرت کی ایجاد کی طرف منسوب ہیں جو ان کو عدم کی پوشیدگی سے وجود میں لایا ہے۔ اور جس طرح یہ سب چیزیں اپنے وجود میں حق تعالیٰ کی محتاج ہیں۔ اسی طرح بقایا میں بھی ان کی محتاج ہیں۔ اور اس نے اسباب اور وسائل کے وجود کو اپنے فعل کا ردِ پوشش بنایا ہے۔ اور حکمت کو اپنی قدرت کا پردہ بنایا ہے۔ نہیں بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کے لیے دلائل بنایا ہے۔ اور حکمت کو قدرت کے وجود کا وسیلہ فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ دانا لوگ جن کی بصیرت کی آنکھ ابلیسائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے شرم سے شرمگین اور روشن ہوئی ہے۔ وہ جانتے ہیں کہ اسباب و وسائل جو اپنے وجود اور بقایا میں حق تعالیٰ کے محتاج ہیں۔ اور اپنا ثبوت و قیام اسی سے اور اسی کے ساتھ رکھتے ہیں۔ حقیقت میں جہاد محض ہیں۔ وہ کس طرح دوسرے میں جو وہ بھی انہی کی طرح جہاد محض ہے تاثر کر سکتے ہیں۔ اور اس میں اختراع واعدات کس طرح پیدا کر سکتے ہیں، ہرگز نہیں۔ بلکہ ان کے سوا اور قادر ہے جو ان کو ایسا ہدایت دے اور ہر ایک کے لائق اور مناسب کمالات ان کو عطا فرماتا ہے۔ اور جس طرح کہ فعل مند جہاد محض سے فعل کو دیکھ کر اس کے فاعل اور محرک کی طرف سراغ لے جاتے ہیں۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ یہ فعل اس جہاد کے حال کے مناسب نہیں ہے۔ بلکہ اس کے سوا کوئی اور فاعل ہے جو اس فعل کو اس میں ایجاد کرتا ہے۔ پس جہاد کا فعل عقل مندوں کے نزدیک فاعل حقیقی کے فعل کا ردِ پوشش ثابت نہ ہوا۔ بلکہ اس کی ہدایت کی طرف نظر کرنے کے لحاظ سے اس کا وہ فعل فاعل حقیقی کے وجود پر دلیل ہے۔ پس یہاں بھی اسی طرح ہے۔ ان اس بیوقوف کے فعل میں جہاد کا فعل فاعل حقیقی کے فعل کا ردِ پوشش ہے، جس نے اپنی کمال نادانی اور بیوقوفی کے باعث جہاد محض کو اس فعل کے سبب صاحبِ قدرت سمجھا ہے اور فاعل حقیقی کی طرف سے کافر اور کفر ہوا ہے :

يُضِلُّ يَهْ كَثِيْرًا وَيَهْدِيْ يَهْ بت کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور ست کو اس سے
گتہیدا۔ ہدایت دیتا ہے۔

یہ معرفت مشکوٰۃ نبوت سے نقل ہے۔ لیکن ہر ایک شخص کا ضمیر یاں تک نہیں پہنچتا کہ اکثر لوگ کمال کو اسباب کے دفع کرنے میں جانتے ہیں اور امتیاز کو ابتداء سے اسباب کے ذریعہ کے بغیر حضرت حق سبحانہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور نہیں جانتے کہ اسباب کے دفع کرنے میں اس حکمت کا رفع ہوتا ہے جس کے ضمن میں بہت سی صلتیں مد نظر ہیں :

رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ اے اللہ ہم سے تو نے اس کو باطل پیدا نہیں کیا۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اسباب کو مد نظر رکھتے ہیں اور باوجود اس رعایت کے اپنے امرا و کما
حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے پیر و کرتے ہیں۔ جیسے کہ حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے بد نظری
کا علاج کر کے اپنے بیٹوں کو فرمایا :

يَا بُنَيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ اے میرے بیٹو ایک دروازہ سے داخل نہ

وَادْخُلُوا مِنْ اَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ۚ ہونا، بلکہ مختلف دروازوں سے داخل ہونا۔

اور باوجود اس رعایت کے پھر اپنے امرا کو حق جل سلطانہ کے پیر و کرتے فرمایا :

مَا اُخْفِيَ عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ اِنْ میں تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ چھپا دے

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ نہیں کیا حکم من اللہ تعالیٰ ہوا ہے۔ میں غلامی

مَلِكْتُوْكَ الْمُنْتَوَكِّلُوْنَ ۚ پر توکل کیا اور توکل کرنے والے اس پر توکل کرتے ہیں

اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان کی اس معرفت کو پسند فرمایا۔ اور اپنی طرف نسبت دے کر اس
طرح فرمایا ہے :

وَاَنَّا لَدُوْهُمْ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَوْ اَنَّ اودھ بے شک بہت ہی صاحب علم تھا اس لیے

اَكُنَّا لَنَاسٍ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ کہ ہم نے اس کو اپنے پاس سے علم سکھایا تھا لیکن

ان کو لوگ نہیں جانتے۔

اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بھی قرآن مجید میں ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسباب کے توسط کی
طرح اشارہ فرماتا ہے :

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ مَنِ اے نبی تجھے اللہ اور اللہ بے ادبوں

اَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ کافی ہیں۔

باقی رہی اسباب کی تاثیر جو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اوقات تاثیر کو ان میں پیدا کر کے اور کوئی
آثر ان پر مرتب نہ ہو۔ جیسے کہ ہم روزمرہ اسباب میں اس امر کا مشاہدہ کرتے ہیں کہ کبھی ان اسباب پر سیات
کے وجود بہتر تب ہوتے ہیں۔ اور کبھی کوئی اثر ان سے ظاہر نہیں ہوتا۔ اسباب کی تاثیر کا مطلق آشکارا نہ نکالنا
اور ہٹ دھرمی ہے۔ تاثیر کو ماننا چاہیے اور اسی تاثیر کو اس سبب کے وجود کی طرح حضرت حق سبحانہ و

۱۷ سورۃ یوسف، آیات ۱۳-۱۲

۱۸ سورۃ یوسف، آیات ۱۳-۱۲

۱۹ سورۃ یوسف، آیات ۱۳-۱۲

تعالیٰ کی ایجاد سے جاننا چاہیے۔ بغیر کی راہ نے اس مسئلہ میں یہی ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم۔
اس بیان سے ظاہر ہوا کہ اسباب کا توسط اور وسیلہ توکل کے منافی نہیں ہے۔ جیسے کہ اکثر ناقصوں نے گمان کیا ہے۔ بلکہ اسباب کے توسط میں کمال توکل ہے۔

حضرت یعقوب علی بنیما و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسباب کو مد نظر رکھ کر اپنے کام کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد کرنے کو توکل فرمایا ہے :

عَلَيْدُ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْكَ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُتَوَكِّلُونَ۔
میں نے اسی پر توکل کیا اور توکل کرنے والے
اس پر توکل کرتے ہیں۔

عقیدہ و سوال :

اور حق تعالیٰ خیر و شر کا ارادہ کرنے والا اور ان دونوں کا پیدا کرنے والا ہے۔ لیکن خیر سے راضی ہے
اور شر سے راضی نہیں ہے۔ ارادہ اور رضا کے درمیان یہ ایک بڑا دقیق فرق ہے۔ جس کی طرف اللہ تعالیٰ
نے اہل سنت و جماعت کو ہدایت فرمائی ہے۔ بالآخر تمام فرقے اس فرق کی طرف ہدایت نہ پانے کے باعث
گمراہ ہو گئے۔

معتبر بندہ کو اپنے افعال کا خالق کہتے ہیں اور کفر و معاصی کی ایجاد کو اس کی طرف منسوب کرتے ہیں
اور شیخ حمی الدین اور ان کے متبعین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ جس طرح ایمان اور اعمال صالحہ اسلام الہی
کے پسندیدہ ہیں۔ اسی طرح کفر و معاصی بھی اسم المفضل کے پسندیدہ ہیں۔

یہ بات بھی اہل حق کے مخالفت ہے اور یہ عیاجاب کی طرف میلان رکھتی ہے، جو رضا کا منشا ہے۔ جس
طرح کہیں کہ اشراق و اضاءات آفتاب کی پسندیدہ ہے۔ اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کو رعایت
ارادہ دیا ہے کہ اپنے اختیار سے افعال کا کسب کرتے ہیں۔ افعال کا پیدا کرنا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ
کی طرف منسوب ہے۔ اور ان افعال کا کسب بندوں کی جانب منسوب ہے۔ مادۃ اللہ اسی طرح جاری
ہے کہ چلنے بندہ اپنے فعل کا قصد کرتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے۔ چونکہ بندہ کا فعل اپنے
قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے۔ اس لیے بدھ و قوم اور ثواب و عذاب بھی اسی کے متعلق ہوتا ہے۔ اور
یہ جو بعض نے کہا ہے کہ بندے کا اختیار ضعیف ہے۔ تو بجا ہے۔ اور اگر اس لحاظ سے کہا ہے کہ فعل یا مومن
کے ادا کرنے میں کافی نہیں ہے، تو صحیح نہیں ہے :

قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يُكَلِّفُ مِمَّا
لَيْسَ فِيهِ وُسْعُهُ بَذْرَ يُرِيدُ الْيُسْرَ
کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے فعل کے لیے تکلیف نہیں دیتا
جو بندے کی طاقت سے باہر ہے بلکہ وہ تو آسانی

وَلَا تُؤَيِّدُ الْفَاسِقَ - اسی چاہتا ہے اودو نکلے گا ارادہ نہیں کرتا۔

غرض یہ کہ فضل موقت یعنی چند روزہ فعل پر ہمیشہ کی جہاں کا مقرر کردہ حق تعالیٰ عز و جہم کی تقدیر کے حوالہ ہے جس نے کفر موقت کے لیے ہمیشہ کا عذاب برابر برابر جزا فرمائی۔ اودو دائمی لذت و نعمت کو ایمان موقت پر وابستہ کیا۔ ذَلِكُمْ تَقْلُبُونَ اَلَيْسَ لِيْزَالِ الْحَكِيْمُ۔

حق تعالیٰ کی توفیق سے اس قدر تو ہم بھی جانتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی بارگاہ کی نسبت و درجہ ظاہری اور باطنی نعمتوں کا دینے والا اور زمین و آسمان کا پیدا کرنے والا ہے۔ اودو جس کی پاک بارگاہ کے لیے ہر قسم کی زندگی اور کمال ثابت ہے اگر اختیار کرنے کے لیے جزا بھی ایسی ہونی چاہیے جو تمام عذابوں سے بڑھ کر ہو۔ اودو عذاب میں ہمیشہ رہنا ہے اور ایسے ہی اس نعم بزرگ پر غیب کے ساتھ ایمان لانے اور نفس و شیطان کی مزاحمت کے باوجود اس کو راست گویا جاننے کے لیے جزا بھی ویسی ہونی چاہیے جو سب جزاؤں سے بہتر اور اعلیٰ درجہ کی ہو۔ اودو وہ ناز و نعمت و لذت میں ہمیشہ رہنا ہے۔

بعض شائع رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ بہشت میں داخل ہونا درحقیقت حق تعالیٰ کے فضل و یغوث ہے اور ایمان کے ساتھ اس کو وابستہ کرنا اس لیے ہے کہ جو کچھ اعمال کی جزا ہوتی ہے وہ زیادہ لذت مند ہوتی ہے۔

فقیہ کے نزدیک بہشت میں داخل ہونا ایمان کے وابستہ ہے لیکن ایمان حق تعالیٰ کا فضل اور اس کا عطیہ ہے۔ اودو دوزخ میں داخل ہونا کفر پر منحصر ہے۔ اودو کفر نفس امارہ کی غلبہ و شس سے پیدا ہوتا ہے :

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اَدْلٰی - جو تجھے کسی نیچے دہ اللہ کی طرف سے بھاد

وَمَا أَصَابَكَ مِنْ مِّسْرَةٍ فَمِنْ نَّفْسٍ - جو تجھے بلائی نیچے توہ تیرے نفس سے ہے۔

بانا چاہیے کہ بہشت میں داخل ہونے کو ایمان کے ساتھ وابستہ کرنے میں درحقیقت ایمان کی تعلیم ہے۔ بلکہ مومن بد کی تعلیم ہے جس پر اتنا بڑا عظیم الشان اجر مرتب ہوا ہے۔ اور ایسے ہی دوزخ میں داخل ہونے کو کفر کے ساتھ وابستہ کرتے ہیں۔ کفر کی حقاقت اور اس ذات بزرگ کی کوجس کی نسبت یہ کفر و قحط میں آیا ہے فضیلت ہے۔ جس پر ایسا ہمیشہ کا عذاب مرتب ہوا ہے۔ بر فکرات اس بات کے جو بعض شائع نے کسی ہے، جو اس دقیقہ سے غافل ہے۔ اور نیز ہمیشہ کے لیے دوزخ میں داخل ہونے کے لیے جو اس کا مدیل ہے کوئی مثال اس طرح پر جاری نہیں ہے کیونکہ دوزخ میں داخل ہونا درحقیقت

لے سورہ نساء ۱۰۵۔

مکفر پر موقوف ہے۔ وَاللّٰهُ مُبْتَخِنُ كُنْهٍ اَلْمَلٰٓئِكَةُ هٰذَا

عقیدہ گیارہ سوال :

اور آخرت میں مومن لوگ اللہ تعالیٰ کو بے جہت و بے کیف اور بے شبہ و بے مثال جنت میں دیکھیں گے۔ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس سے اہل سنت و جماعت کے سوا تمام اہل ملت و غیر اہل ملت فرقتے منکر ہیں اور بے جہت اور بے کیف دیدار کو جائز نہیں سمجھتے۔ حتیٰ کہ شیخ محمد الدین بن عربی بھی دیدار آخرت کو نقلی صورت کی حالت میں بیان کرتا ہے۔ اور نقلی صورت کے سوا تجویز نہیں کرتا۔

ایک دن حضرت ایشاں فارسی سرور اپنے شیخ سے نقل کرتے تھے کہ اگر معتزلہ دیدار کو تشریب کے مرتبہ میں مقید نہ کرتے اور تشریب کے بھی قائل ہوتے اور دیدار کو اس نقلی میں بھی جانتے تو ہرگز دیدار کا انکار نہ کرتے۔ اور محال نہ سمجھتے۔ یعنی ان کا انکار بے جہتی اور بے کیفی سے ہے جو مرتبہ تشریب کے ساتھ مخصوص ہے بر خلاف اس نقلی کے کہ اس میں جہت و کیف ملحوظ ہے۔

پیشیدہ ذر ہے کہ دیدار آخرت کو نقلی صورت کی طرح بیان کرنا درحقیقت دیدار سے انکار کرنا ہے کیونکہ وہ نقلی صورتی اگرچہ دنیا کی صورتی تجلیات سے جدا ہے۔ تاہم حق تعالیٰ کا دیدار نہیں ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ بِغَيْرِ كَيْفٍ

قَرَادَرَالِهٖ وَصَحِيْحٌ وَّمِنْ وَّسَالٍ

مومن اسے بے کیف اور بلا ادراک اور بغیر کسی مثال کے دیکھیں گے۔

عقیدہ بارہ سوال :

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مبعوث ہونا اہل جہان کے لیے سراسر رحمت ہے۔ ان کی بزرگوں کا واسطہ اور ذریعہ نہ ہوتا۔ تو ہم گمراہوں کو اس واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی ذات و صفات کی معرفت کی طرف کون ہدایت فرماتا۔ اور ہمارے سوائے اہل شانہ کی پسند اور ناپسند کی چیزوں میں کون تیز کرتا ہماری ناقص عقلیں ان بزرگوں کے نور و عورت کی تائید کے بغیر معزول و بیکار ہیں۔ اور ہمارے ناتمام اور امور سے ختم ان تقلید کے بغیر اس معاملہ میں بے بس و محذور ہیں۔ ہاں عقل بھی اگرچہ محبت ہے لیکن محبت ہونے میں ناتمام ہے اور مرتبہ بلوغ تک نہیں پہنچی ہے۔ رحمت بالغہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بشت ہے۔ جس پر آخرت کا دائمی عذاب و ثواب وابستہ ہے۔

سوال :

جب آخرت کا دائمی عذاب بشت پر موقوف ہے تو یہ بشت کو رحمت عالمیان کہنا کفایت دے گا؟

جواب:

بہشت میں رحمت ہے جو واجب الوجود تعالیٰ وقت میں کی ذات و صفات کی معرفت کا سبب ہے جو دنیا و آخرت کی مساوت کو مستثنیٰ ہے۔ اور بہشت کی بدولت معلوم ہو گیا ہے کہ یہ چیز حق تعالیٰ کی پاک نگاہ کے مناسب ہے اور یہ چیز نامناسب ہے۔ کیونکہ ہمارا اندھی اور لنگڑی قتل جو مدت اور امکان کے داغ سے داغ دار ہے، کیا جانتی ہے کہ اس حضرت و جوب کے لیے جس کے واسطے قدم لازم ہے اس کے اسما و صفات و افعال میں سے کون سے مناسب ہیں اور کون سے نامناسب۔ تاکہ ان کا اطلاق کیا جائے۔ اور ان سے اجتناب کیا جائے۔ بلکہ بسا اوقات اپنے نقص کی وجہ سے کمال کو نقصان اور نقصان کو کمال سمجھتی ہے۔ یہ تیز فہم کے نزدیک غماز ہری و باطنی نعمتوں سے بڑھ کر ہے۔ وہ شخص بڑا بد بخت ہے جو امور نامناسب کو حق تعالیٰ کی پاک بانگاہ کی طرف منسوب کرے۔ اور ناشائستہ استیسا کو حق سبحانہ کی طرف نسبت دے۔ بہشت ہی کی بدولت حق باطل سے جدا ہوا ہے۔ اور بہشت ہی کی وجہ سے عبادت کی مستحق ذات اور غیر مستحق میں تمیز ہوئی ہے۔ وہ بہشت ہی ہے جس کے ذریعے حق تعالیٰ کے راستہ کی طرف دعوت کرتے ہیں اور جہنم کو موٹی جل سلطانہ کے قرب اور اصل کی مساوت نہایت پہنچاتے ہیں۔ اور بہشت کے ذریعے حق تعالیٰ کی سرمنیات پر اطلاع حاصل ہوتی ہے۔ جیسے گزر چکا، اور بہشت ہی کے طفیل حق تعالیٰ کے بلکہ میں فقرت کے جواز اور عدم جواز میں تمیز ہوتی ہے۔ بہشت کے اس طرح کے نامکمل بہشت ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ بہشت سرالہ رحمت ہے۔ اور جو شخص اپنے نفس آمارہ کی خواہش کے تابع ہو جائے اور شیطان لمیس کے حکم سے بہشت کا انگارہ کر دے اور بہشت کے موافق عمل نہ کرے تو بہشت کا کیا گناہ ہے اور بہشت کیوں رحمت نہیں ہے۔

سوال:

عقل فی ذاتہ اگر پر عمل شانہ سے احکام میں ناقص و ناتمام ہے۔ لیکن یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ تصفیہ اور تزکیہ کے حاصل ہونے کے بعد عقل کو مرتبہ و جوب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ بے تکلف مناسبت اور اتصال پیدا ہو جائے۔ جس کے سبب احکام کو وہاں سے اخذ کر لے اور اس کو اس بہشت کی جو فرشتہ کے واسطے سے ہے کوئی حاجت نہ رہے؟

جواب:

عقل اگرچہ بہ مناسبت اور اتصال پیدا کر لے لیکن یہ تعلق جو اس کا اس مادی صورت کے ساتھ ہے پوری طرح دور نہیں ہوتا اور اس کو پورا پورا تجربہ و حاصل نہیں ہوتا۔ پس واہر ہمیشہ اس کا واسطہ گیر رہتا

ہے۔ اور تخیلہ ہرگز اس کا خیال نہیں چھوڑتی۔ اور قوت غصہ اور شہوی ہمیشہ اس کی دوست رہتی ہیں اور عریس و شرکی و ذلیل صفتیں اس کی ہم نشین ہوتی ہیں۔ اور سہو و نسیان جو فروع انسان کا لازمہ ہے۔ اس سے دور نہیں ہوتے۔ اور خطا اور غلطی جو اس جہان کا خاصہ ہے، اس سے الگ نہیں ہوتے۔ لہذا عقل اعتماد کے لائق نہیں ہے۔ اور اس کے حاصل کیے ہوئے وہم کے غلبہ اور خیال کے تصرف سے نہیں بچ سکتے۔ اور نقصان کی آمیزش اور خطا کے گمان سے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ بر خلاف فرشتہ کے کہ وہ ان اوصاف سے پاک اور ان رذائل سے متبرا ہے۔ پس وہ بالضرور اعستماؤ کے لائق ہوگا۔ اور اس کے ماتوہ الحکام وہم و خیال کی آمیزش اور نسیان و خطا کے گمان سے محفوظ ہوں گے۔ اور بعض اوقات ان علوم میں جو تلقی روحانی سے اخذ کیے ہوتے ہیں، محسوس ہوتا ہے کہ قوی و محاس کے ساتھ ان کی تبلیغ کی آثناء میں بعض مقدمات مسلمہ یا مقدمہ جو وہم و خیال وغیرہ کے ذریعے حاصل ہوئے ہوتے ہیں ان علوم میں اس طرح مل جاتے ہیں کہ اس وقت ہرگز تیز نہیں کر سکتے۔ اور ثانی الحال میں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس تیز کا علم حاصل ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا۔ پس وہ علوم ان مقدمات کے مل جانے کے باعث کذب کی ہیئت پیدا کر لیتے ہیں۔ اور پھر اعتماد کے قابل نہیں رہتے یا دوسرا اس کا یہ جواب ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ تصدیق اور تزکیہ کا حاصل ہونا ان اعمال صالحہ کے بجا لانے پر موقوف ہے جو حق تعالیٰ کو پسند ہیں۔ اور یہ امر بہشت پر موقوف ہے۔ جیسے کہ گزر چکا۔

پس ثابت ہوا کہ بہشت کے نیز تصدیق اور تزکیہ کی حقیقت حاصل نہیں ہو سکتی اور وہ صفائی جو کافروں اور ناسقوں کو حاصل ہوتی ہے وہ نفس کی صفائی ہے نہ قلب کی صفائی اور صفائے نفس سے گمراہی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ اور خسارہ کے سوا کچھ نہیں آتا۔ اور بعض امور غیبی کا کشف ہونا ان کے وقت کافروں اور ناسقوں کو حاصل ہوتا ہے۔ وہ استدراج ہے جس سے مقصود ان لوگوں کی تباہی اور خسارت ہے :

بُخْسْنَا لِلَّهِ بُخْسًا حَقًّا هَٰذَا وَ الْبَلِيَّةُ	اور تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ
وَحُرْمَةُ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ	وسلم کی فضیلت ہم کو اس جہ سے
الصَّلَاةُ وَالنَّسِيئَاتُ وَعَلَىٰ آلِهِ	بچائے۔

اور اس تحقیق سے واضح ہوا کہ تکلیف شرعی جو بہشت کی راہ سے ثابت ہوئی ہے وہ بھی رحمت ہے نہ کہ جس طرح تکلیف شرعی کے منکروں یعنی ممدوں اور نذاریوں نے گمان کیا ہے۔ اور تکلیف کو کلفت سے تصور کر کے غیر معقول اور ناپسند جانتا ہے۔ اور جو کہتے ہیں کہ یہ کونسی مہرانی ہے کہ بندوں کو

سخت شکل امور کی تکلیف دیں اور کہیں کر اگر تم اس تکلیف کے بموجب عمل کرو گے تو بہشت میں جاؤ گے اور اگر اس کے برخلاف کرو گے تو دوزخ میں جاؤ گے ان کو ایسے امور کی کیوں تکلیف دیتے ہیں ان کو کیوں نہیں چھوڑ دیتے کہ کھائیں پئیں اور سواریں اور اپنے حال میں رہیں۔ یہ بد بخت اور بیوقوف نہیں جانتے کہ نعم کا مشکرا کر دوشے عقل کے واجب ہے۔ اور یہ تکلیفات شرمیداس شکر کے بجالانے کا بیان ہے پس تکلیف عقل کی رو سے واجب ہے اور نیز جہان کا انتظام اس تکلیف پر منحصر ہے۔ اگر ہر ایک کو اپنے اپنے حال پر چھوڑ دیا جاتا تو ان سے سوائے شرارت اور فساد کے کچھ ظاہر نہ ہوتا۔ ہر لوہوئی دوسرے کے جان و مال میں دست و پا کرنا اور خبیث و فساد سے پیش آنا۔ اور خود بھی ضائع ہوتا اور دوسرے کو بھی ضائع کرتا۔ عَیَّا ذَا بِاَللّٰهِ شَبَاحًا اگر شرعی موانع اور زواجر نہ ہوتے تو معلوم نہیں کس قدر شرارت اور فساد ظاہر ہوتا:

وَلَنَكْفُرُ بِالْقَوْمِ ابْنِ مَرْيَمَ يَا نَبِيَّ الْاَكْبَرِ اسے دانا تو قصاص میں تمہارے لیے زندگی ہے۔

کند رنگے مست در کعبت حق

اگر چوب مالک نباشد ز پیئے!

دلچسپی مست کعبہ میں حق کر دے اگر مالک کی لافنی سر پر نہ ہو۔

یاجم یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود مختار مالک ہے اور بندے اس کے مملوک اور غلام ہیں۔ پس جو حکم و تصرف جو وہ ان میں فرماتا ہے میں خیر و صلاح ہے۔ اور ظلم و فساد کی آمیزش سے منزہ اور برتر ہے۔ لَا يَسْتَعْلٰی عَنَّا يَفْعَلُ جو وہ کرتا ہے اس سے کوئی نہیں پوچھ سکتا۔

گماز ہر وہ سنگ از بیم تو

کشاید زباں جز بر تسلیم تو

کے طاقت ہے کہ ترے خوف کے باعث تسلیم حکم کے سوا کچھ نہ کرے۔

اگر سب کو دوزخ میں بھیج دے اور ان کو ہمیشہ کا عذاب فرمائے۔ کوئی اعتراض کی جگہ نہیں۔ اور غیر کے مالک میں یہ تصرف نہیں ہے جو ستم کی صورت پیدا کرے۔ برخلاف ہمارے اہلک کے جو حقیقت اسی کے اہلک ہیں۔ ان اہلک میں ہمارے تمام تصرفات میں ستم ہیں کیونکہ صاحب شرع نے بعض مصلحتوں کے باعث ان اہلک کو ہماری طرف منسوب کیا ہے اور وہ حقیقت اسی کے مالک ہیں پس ہمارا تصرف ان اہلک میں اسی قدر جائز ہے جس قدر کہ اس مالک مختار نے اسی تصرف کو جائز قرار دیا ہے۔ اور ہمارے

الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِمْ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ
کمال کر اور ہمارے حق ہوں کو بخش کر ہر شے پر قادر ہے۔

عقیدہ پندرہ سوال :

روز قیامت حق ہے اور اس دن آسمان وزمین اور ستارے اور پہاڑ اور سمندر اور حیوان اور نباتات اور معاون سب کے سب معدوم اور نابہیز ہو جائیں گے۔ آسمان پھٹ جائیں گے اور ستارے پر گندہ ہو کر گر پڑیں گے۔ اور زمین و پہاڑ اڑ جائیں گے۔ یہ اعدام اور فنا غفر اولیٰ سے تعلق رکھتا ہے اور غفر ثانیہ میں قبروں سے اٹھیں گے اور محشر میں جائیں گے۔

اہل قلندہ آسمانوں اور زمینوں کے نیست و نابود ہونے کو نہیں مانتے۔ اور ان کا فانی اور ناسد ہونا جائز نہیں سمجھتے۔ اور ان کو ازل ایسی کہتے ہیں اور باوجود اس امر کے ان میں سے متناہیہ لوگ اپنی میر قوت کے باعث اپنے آپ کو اہل اسلام کے کروہ سے جانتے ہیں اور بعض مسلمانوں احکام کے بحالانے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ بڑے تعجب کی بات ہے کہ بعض اہل اسلام ان کی باتوں پر یقین کر لیتے ہیں اور بے تحاشا ان کو مسلمان جانتے ہیں۔ اور اس سے زیادہ تر تعجب کی بات یہ ہے کہ بعض مسلمان ان لوگوں میں بعض کے اسلام کو کامل جانتے ہیں۔ اور اگر کوئی ان کو طعن و تشنیع کرے تو جہت برا مانتے ہیں۔ حالانکہ یہ لوگ نفسوں قطعہ کے منکر ہیں۔ اور انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اجماع کا انکار کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۖ وَفَارَقَ الْجُحُومُ ۖ
جس وقت آفتاب (کے نور کی چادر کو) پھٹ لیا جائے۔ اور جس وقت آگ سے جھڑ پڑیں۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ ۖ
اور جب آسمان پھٹ جاوے اور اس کے کھلنے پروردگار کا اور اسی لائق ہے۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَنُفِثَتْ السَّمَاءُ فُكَاثًا ۖ وَأَبْطَا ۖ
اور آسمان پھٹ کر رُس میں، اور فکارت و غفلت ہو جائیں گے۔

۱۵ سورہ انفثاق - پارہ ۴

۱۵ سورہ انفثاق - پارہ ۴

اس قسم کی آیتیں قرآن مجید میں بکثرت موجود ہیں۔ اور نہیں جانتے کہ صرف کلمہ شہادت کا منہ سے بول لینا اسلام میں کافی نہیں ہے۔ بلکہ ان تمام چیزوں کی تصدیق ضروری ہے۔ جن کا بجالانا اودان پر عمل درآمد کرنا دین کی ضروریات سے بھرا گیا ہے۔ اور کفر و کافری سے بترائینی نیز اسے ہونا بھی ضروری ہے۔ تاکہ اسلام ثابت ہو جائے۔ وَیَذُذْنِیْہُ خَرَطُ الْقَتَاۃِ۔ (وردہ کچھ بھی نہیں ہے)۔

عقیدہ سولہواں :

اور حساب اور میزان اور پلِ مراطحتی ہے کہ مغیر صادق علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی نسبت خبر دی ہے۔ اور نبوت کے حال سے بعض سیالوں کے نزدیک ایسے امور کا بعید از عقل ہونا اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ نبوت کی حقیقت عقل کی حقیقت سے برتر ہے اور انبیاء سے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سچی خبروں کو نظر عقل کے ساتھ موافق کرنا درحقیقت طور نبوت سے انکار کرنا ہے۔ کیونکہ یہاں تو معاملہ تقلید پر ہے۔ نہیں جانتے کہ شان نبوت طور عقل کے مخالف ہے۔ بلکہ انبیاء سے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید کے ایسے عالی مطالب کی طرف ہدایت نہیں پا سکتی۔ مخالفت اور جبر ہے اور وہاں تک نہ پہنچنا اور شے کیونکہ مخالفت مطلب تک پہنچنے کے بعد متصور ہوتی ہے۔

عقیدہ شانہواں :

بہشت و دوزخ موجود ہیں۔ قیامت کے دن حساب لینے کے بعد ایک گروہ کو بہشت میں اور ایک دوزخ میں بھیج دیں گے۔ اودان کا ثواب و عذاب ایسی ہے جو کہیں ختم نہ ہوگا۔ جیسے کہ قطعی اور پختہ نصوص اس امر پر دلالت کرتی ہیں۔

صاحبِ نصوص کہتا ہے کہ سب کا انجام رحمت سے ہے :

اِنَّ رَحْمَتِیْ وَیَعْلَمُ کُلُّ شَیْءٍ
بِرِزَاہِ رَحْمَتِ سَبِّ حِزْوِی کو گھیرے ہوئے ہے۔

اور کفار کے لیے دوزخ کا عذاب نیز حبس تک ثابت کرتا ہے۔ اور بعد ازاں کہتا ہے کہ آگ ان کے حق میں برد اور سلام یعنی شہنشاہی اور سلامتی کا باعث بن جائے گی۔ جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہو گئی تھی۔ اور حق تعالیٰ کی وعید میں خلاف جائز سمجھتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ کوئی اہل دل صوفی کفار کے جیث کے عذاب کی طرف نہیں گیا۔ اس سلسلہ میں بھی صواب سے دور جا رہا ہے۔ اور اسی نے نہیں جانا ہے کہ مومنوں اور کافروں کے حق میں رحمت کا وسیع ہونا صرف دنیا ہی میں منحصر ہے اور آخرت میں کافروں کو رحمت کی کوئی بھی نہ پہنچے گی، جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَا حَرَّ اَنْہَا رَس کے مزے کو کھنڈی۔

اِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الْمَكْرِ اِلَّا الْقَوْمُ
بیرہا نصرت سے کافروں کے سوا اور کوئی ناکامیہ
الکافرون۔ نہ ہوگا۔

اور رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ کے بعد فرماتا ہے :
فَسَاخَتْهَا لِلَّذِينَ يَبْقَوْنَ دِيُوْتُوْنَ
پس میری رحمت کاں رگڑی کچھلے کھمبوں کا جوڑتے ہیں
الزَّكٰوٰةَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِآيٰتِنَا يُؤْمِنُوْنَ۔ اور انکو دیتے ہیں اور عمارت آیتوں پر ایمان دیتے ہیں۔
شیخ نے آیت کے اول حصہ کوڑھا ہے اور آخر حصہ پر عمل نہیں کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :
اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ
اللہ کی رحمت نیکوکاروں کے قریب ہے۔

اور آیت کریمہ :

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ يَخْلُفُ وَعْدًا وَّهٰذَا
پس ہرگز نہ گمان نہ کرنا کہ اللہ اپنے وعدوں سے بدوہ خلق کرے گا۔
خلف وعدہ کی خصوصیت پر دلالت نہیں کرتی :-

ہو سکتا ہے کہ اس جگہ وعدہ خلافی کے نہ ہونے کا اشارہ۔ ! ملاحظہ فرمائیے اس سبب سے جو کہ وعدہ سے اس جگہ
مراد رسولوں کی نصرت اور فتح اور کفار پر ان کا غلبہ ہے۔ اور یہ بات وعدہ و وعید کو متضمن ہے۔ یعنی انکو
کے لیے وعدہ ہے اور کفار کے لیے وعید۔ تو گویا اس آیت میں خلف وعدہ کی بھی اور خلف وعید
کی بھی نفی ہے۔ قَالِیْةٌ مُّسْتَشْهِدَةٌ عَلَیْكَ اَنَّہٗ۔ ”قرآنت مذکورہ شیخ کے خلاف ہے اس کی مریدین“
اور نیز وعید میں خلاف ہونا وعدہ کے خلاف کی طرح کذب کو مستلزم ہے۔ اور یہ بات حق تعالیٰ کی بلند بالا گاہ
کے مناسب نہیں ہے۔ یعنی حق تعالیٰ نے انزل میں جان لیا تھا کہ کفار کو ہمیشہ کا عذاب زدوں گا۔ اور پھر
باوجود اس بات کے کسی خلعت کے لیے اپنے علم کے خلاف کہہ دیا کہ ان کو ہمیشہ کا عذاب کر دوں۔ اس
ام کا تجویز کرنا نہایت ہی بُرا ہے۔

۱۷ سورۃ یوسف پارہ ۱۳۔ ۱۸ سورۃ اعراف ، پارہ ثانی الخ۔

۱۹ سورۃ ابراہیم ، پارہ دہا و تریث۔

۲۰ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مقام پر اس مسئلے کو بھی ملاحظہ فرمادیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ارکان
کذب کے طیب سے بھی پاک اور منزہ ہے۔ چنانچہ اس بارے میں حضرت امام ربانی علیہ الرحمۃ کے اصحاب اس انداز میں

پس اگر یہاں کہیں کہ ہم خلف وعدہ منفی شد

پس اس آیت میں تو یہ خلف وعدہ علیہ نفی

وہم خلف وعید۔

پس اگر یہاں کہیں کہ ہم خلف وعدہ منفی شد

تو یہ خلف وعید جس خلف وعدہ کی طرح مستلزم

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا
يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ
ترجمہ: اے عزت والا رب اس بات سے بڑھ پاک ہے
جس کے ساتھ اس کی صورت کہتے ہیں اور مرسلین پر
سلام ہو۔

اور کفار کے لیے دائمی عذاب ہے جو نے پر اہل دل کا اجماع صرف شیخ کا اپنا کشف ہے۔ اور کشف میں خطا کی مجال بہت
ہے۔ اور چونکہ کشف مسلمانوں کے اجماع کے مخالفت ہے اس لیے اس کا کچھ اعتبار اور ثمر نہیں ہے۔
عقیدہ اشکار ہوا:

فَمَنْ شَكَّ أَنَّهُ هَلْ شَاءَ كَيْفَ نَبَدَ فِي جَوْفِ جَدِّهِ
رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ فَعَسَىٰ أَمْرُهُمْ لَعْنَةُ
نہیں کرتے۔ اور وہی کہہ رہے ہیں جو ان کو حکم دیتا ہے۔

اور کھانے پینے اور وزن و سہو ہونے سے پاک اور منزہ ہیں۔ اور قرآن مجید میں ان کے لیے مذکور چیزوں کا احتمال
اس اعتبار سے ہے کہ مردوں کا گروہ عورتوں کے گروہ سے افضل اور شریف مانا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
حاشیہ صفر سابقہ:

مستتر کلام است و ناشایان حضرت اہل
ان معنی را تحریر نمودن مشاعرت تمام
کذب واجب تعالیٰ ہے اور اس کی نشان دہی نہیں۔
واجب تعالیٰ کے لیے ایسے معنی کو جائز قرار دینا
جس سے تکلف و غلو یا حدیث لازم آئے نہایت ہی بڑا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث و لدی رحمۃ اللہ علیہ کفر کُنْ تَخْلِيفُ اللّٰہِ عَقْدُ کَا کے تحت فرماتے ہیں:

خبر اوقالی کلام انہی اوست و کذب در
کلام نقض نیست عظیم کہ ہرگز انصاف اور راہ
نیا و مدعی اوقالی کہ بہتر از جمیع عیوب و نقائص
است لہذا خبر مطلقاً نقضان محض است۔
خبر اوقالی کی خبر میں کلام انہی ہے اور
جسٹا جزا کلام میں نقصان عظیم ہے کہ ہرگز اس
کی صفات تک نہ نہیں پاسکتا کیونکہ وہ تمام عیوب
نقصان سے مشروہ اور خبر کا لاف واقع ہونا ناقص
نقص و عیب ہے۔

علامہ وائز تمام غلط و سلف اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ واجب تعالیٰ کے کذب کے امکان سے تبرؤ منزہ ہے۔
کیونکہ جھوٹ عیب اور نقص ہے۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل کا مطالعہ اگر وہ نہ کر جو تو کتب مستطاب بیہان السبوح حضرت علامہ
بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھیے۔ (ترجمہ معنی عنہ)
(عاشیہ صفحہ ۱۸۲) سہ سوہ تحریریم پارہ دوم ص ۱۸۲۔

حق تعالیٰ نے ہمیں اپنی ذات کے لیے مذکور فیوض کا استعمال فرمایا ہے اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان میں سے بعض کو رسالت کے لیے برگزیدہ کیا ہے جس طرح کہ بعض انسانوں کو بھی اس دولت سے مشرف کیا ہے :

اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
اور انسانوں سے بعض کو رسول بنایا ہے ۔

تمام اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ خاص انسان خاص فرشتوں سے مفضل ہیں ۔

امام غزالی رحمہ اللہ اور امام الحرمین اور صاحب فتوحات مکیہ اس بات کے قائل ہیں کہ خاص ملک خاص انسان سے افضل ہیں ۔ اور جو کچھ اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ فرشتہ نبی کی ولایت سے افضل ہے ۔ لیکن نبوت اور رسالت کے درمیان نبی کے لیے ایک ایسا درجہ ہے جہاں تک فرشتہ شہید پہنچا ہے ۔ اور وہ درجہ غصہ خاک کی راہ سے ظاہر ہوتا ہے ۔ جو بشر کے ساتھ مخصوص ہے ۔ اور اس فقیر پر یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ کمالات ولایت کمالات نبوت کے مقابل میں کسی گنتی میں نہیں ہیں ۔ کاش کہ ان کے درمیان وہ نسبت ہی ہوتی ، جو قطرہ کو دریا کے محیط کے ساتھ ہے ، مگر نہیں ہے ۔ پس وہ فضیلت جو راہ نبوت سے حاصل ہو وہ اس فضیلت سے کئی گنا زیادہ ہوگی جو راہ ولایت سے حاصل ہو ۔ لہذا افضلیت مطلق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور فضل جزئی ملائکہ کرام کے لیے ہے پس بہتر وہی ہے جو محمود علیہ شکر اللہ تعالیٰ یسیر نے کہا ہے ۔

اس تحقیق سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ کوئی ولی کسی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچتا ۔ بلکہ اس ولی کا سر ہمیشہ اس نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے ۔

جاننا چاہیے کہ ان مسائل میں سے ہر ایک مسئلہ میں جن میں صوفیہ و ملا کا باہم اختلاف ہے ، عجب اچھی طرح غور و ملاحظہ کیا جاتا ہے ۔ تو حق بجانب ملا معلوم ہوتا ہے ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ملا کی نظر نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے باعث نبوت کے کمالات اور اس کے علوم میں غور کیا ہے ۔ اور صوفیہ کی نظر ولایت کے کمالات اور اس کے معارف تک ہی محدود ہے پس وہ علم جو نبوت کی پیش گاہ سے حاصل کیا جاوے وہ بالضرر اس علم سے جو مرتبہ ولایت سے اخذ کیا جائے ۔ کئی درجے بہتر اور حق ہوگا ۔

بعض صاف کی تحقیق اس مکتوب میں جو اپنے فرزند ارشد کے نام طریقہ کے بیان میں لکھا ہے ،

طہ آفر صوفیہ ج ۱ ، پارہ ۱۴۴۲

دورج چھٹی ہے۔ اگر کچھ وقت اور پوشیدگی رہ جائے۔ تو اس مکتوب کی طرف رجوع کریں۔
عقیدہ اینیٹواں :

ایمان ان تمام دینی امور کے ساتھ جو ضرورت اور قوت کے طریق پر ہم تک پہنچے ہیں۔ تصدیق قطعی سے
 مراد ہے۔ اور اقرار و زبانی بھی ایمان کا کینہ ہے جو سقوط کا احتمال رکھتا ہے۔ اور کفر اور کافر کی اور کفر کے
 خصائص اور لوازم مثلاً زنا، باندہنی اور اس قسم کی اور رسوم سے جو اس میں پائی جاتی ہیں بترکی کرنا اور
 بیزار ہونا اس تصدیق کی علامت میں سے ہے۔ اور اگر عیاذ باللہ کوئی اس تصدیق کا بھی دعویٰ کرے۔ اور
 کفر سے بیزاری اور بترکی بھی ظاہر نہ کرے۔ تو ظاہر ہے کہ ایسا شخص دو دنیاؤں کی تصدیق کرنے والا ہے
 جو امتداد کے نشان سے داغ دار ہے۔ اور حقیقت میں اس کا حکم منافق کا سا حکم ہے۔ **کَلَّا لَیْ هُوَ لَآئِیْ هُوَ لَآئِیْ هُوَ لَآئِیْ**
کَلَّا لَیْ هُوَ لَآئِیْ هُوَ لَآئِیْ هُوَ لَآئِیْ

پس ایمان کی تحقیق میں کفر سے بترکی کرنا ضروری ہے۔ اولیٰ بترکی یہ ہے کہ دل سے ہو، اور اعلیٰ
 یہ ہے کہ دل اور جسم دونوں سے ہو۔ اور بترکی سے مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے دشمنوں کے ساتھ دشمنی کی جائے
 وہ دشمنی خواہ دل سے ہو۔ جب کہ ان کے ضرر کا انداز ہو۔ خواہ دل اور جسم سے ہو۔ جب کہ ان کے ضرر کا انداز ہو۔
آیت مجریہ :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ
وَاعْلِظْ عَلَيْهِمْ
 اعداں پر سختی کر۔

اسی مضمون کی تائید کرتی ہے کیونکہ اللہ جل شانہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت ان کے
 دشمنوں کی دشمنی کے بغیر ثابت نہیں ہوتی۔ اس جگہ یہ مصرعہ صادق آتا ہے
قولی بے بترکی نیست ممکن

شیعہ نے جو یہ قاعدہ اہل بیت کی محبت اور دوستی میں جاری کیا ہوا ہے۔ اور خلفائے لشکر کے بترے
 کو اس محبت کی شرط قرار دیا ہے۔ نامناسب ہے۔ کیونکہ دوستوں کی محبت کے لیے شرط ہے کہ ان کے
 دشمنوں سے بترکی کیا جائے۔ ذکر مطلق طور پر دشمنوں کے سوا غیروں سے بھی۔ اور کوئی منصف مطلق اس
 بات کو جائز نہیں سمجھتا کہ بغیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب اہل بیت کے دشمن ہوں۔ جب کہ ان بزرگواروں
 نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں اپنے مالوں اور جانوں کو صرف کر دیا اور باہ و ریاست کو برباد کر دیا
 جدا و کس طرح اہل بیت کی دشمنی کو ان کی طرف منسوب کر سکتے ہیں۔ جب کہ نفس قطعی کے ساتھ آنحضرت
 اے سورتوبہ، سورتحریم۔
 اے سورتوبہ، سورتحریم۔

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرابت والوں کی محبت ثابت ہے اور دولت کی اجرت ان کی محبت مقرر کی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ إِنَّمَا
الْمَوَدَّةَ بَيْنَ الْقُرْبَىٰ وَهِيَ يُفْعَلُ
حَسَنَةً ۚ يَزِدْكَ لَهَا فَهِيَ حُسْنٌ ۖ

اے رسول ان سے کہہ دیں کہ تم سے اہل قرابت کی محبت
کے سوا اور کچھ جو نہیں لگتا اور جو شخص ایک دوسری کی ایک
ہم اس کی نیکیوں میں اور نیکیاں زیادہ کریں گے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جبریلؑ کی پانی اور شجرہ انبیاءؑ کی عیسیٰ
حق تعالیٰ کے دشمنوں سے بترکی کرنے کے باعث ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ
قَالُوا اقْبَلُوا هَؤُلَاءِ مِنْكُمْ
وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
كُفْرًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى
تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ ۖ

تمہارے لیے ابراہیم اور اس کے اصحاب میں ہدایت
اعلیٰ درجہ کی بت پروردی تھی۔ جب کہ انہوں نے قوم
کے لوگوں کو کہہ کر تم سے اور ان سے عین کی تم اللہ کے
سوا عبادت کرتے ہو بڑا بدیہی۔ اور ہم تم سے لگا کتے
ہیں اور جب تک تم ایک اللہ پر ایمان نہ لاؤ ہم سے اور
تمہارے درمیان ہمیشہ کے لیے عداوت اور دشمنی
نہ ہو سوائے اللہ و وحدانہ۔

اور حق جل و علی کی رضامندی حاصل کرنے کے لیے فقیہ کی نظر میں اس بترنے و دشمنوں سے بیزاری
کے برابر کوئی عمل نہیں ہے۔ اس بیزاری کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کو کفر اور کافری
کے ساتھ عداوت ہے۔ اور آئمہ آفاق شل لوت و عزتری اعدان کے عداوت کرنے والے بالذات حق
سلطانہ کے دشمن ہیں۔ اور دونوں کا دانی عذاب اس جبرے فعل کی جزا ہے۔ اور آئمہ انفسی یعنی جبرائے انفسانی
اور تمام بے اعمال یہ نسبت نہیں رکھتے۔ کیونکہ غضب و عداوت ان کی نسبت ذاتی نہیں ہے۔ اگر غضب
ہے تو صفات کی طرف منسوب ہے اور اگر عتاب و عتاب ہے تو افعال کی طرف راجع ہے۔ یہی وجہ ہے
کہ دونوں کا دانی عذاب ان جبرے فعلوں کی جزا میں بنا۔ بلکہ ان کی معرفت کو اپنی مشیت اور ادا پر
منصوب کیا ہے۔

جاننا چاہیے کہ جب کفر اور کافروں کے ساتھ ذاتی عداوت ثابت ہو چکی تو ناچار رحمت و رافت جو
۱۔ سہ شمولی امام ابوہریرہؓ
۲۔ سہ شمولی امام ابوہریرہؓ

صفات جمال میں سے ہے آخرت میں کافروں کو نہ پہنچے گی۔ اور رحمت کی صفت عداوت ذاتی کو دور نہ کرے گی
کیونکہ وہ چیز جو ذات کے ساتھ تعلق رکھتی ہے۔ اس چیز کی نسبت جو صفت سے تعلق رکھتی ہے زیادہ اقل
اور ارفع ہے پس مقتضائے صفت مقتضائے ذات کو تبدیل نہیں کر سکتا اور یہ جو حدیث مذکور میں آیا
ہے کہ سُبْقَتْ رَحْمَتِي عَلَى عَذَابِي (میری رحمت غضب پر ارفع ہوئی ہے) اس غضب سے مراد غضب
صفاتی بمعنا پائیدہ جو گنہگاروں کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ غضب ذاتی جو مشرکوں کے ساتھ مخصوص ہے
سوال :

اگر کس کو دنیا میں کافروں کو رحمت نصیب ہے۔ جیسے کہ تو نے اوپر تحقیق کی ہے تو پھر دنیا میں
کی صفت نے ذات عداوت کو کیسے دور کر دیا ؟
جواب :

میں کہتا ہوں کہ دنیا میں کافروں کو رحمت کا حاصل ہونا ظاہر اور صحت کے اعتبار سے ہوا اور
درحقیقت ان کے حق میں استدراج اور مکر ہے۔

آیت کریمہ :

اَيُّسَبُّونَ اَللّٰمَ اُنْمِدُّ هُمْ يَوْمًا
مِّنْ مَّالٍ وَبَيْنَهُمْ نَسَارٌ مِّنْ لِّهْمٍ
فِي الْغَيَّاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ .
(پہ . ج ۲)

کیونکہ اگر اس خیال کرتے ہیں کہ ہم جمال و جود سے ان کی عداوت
کچھ جلے جاوے ہیں اس کے یہ بھی ہے کہ ان کو عالم و چنانچہ
میں ہم ملے گا کہ ہے ہی نہیں، بلکہ اگر اس مطلب کو
سمجھتے نہیں۔

اور آیت کریمہ :

سَلِّتْ دِرْجُهُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ لَا
يَقْلَعُونَ ؟ وَاَمَّا لَهْمَانِ كَيْفَ
مَرْتَبَتَيْنِ . (پہ . ج ۱۳)

ہم نہیں اس طرح کہ ان کو خبر بھی نہ ہوا ہے کہ جہنم کی
طریق گھسیٹ کر اسے ہاں میں لے لیں اور ہم ان کو دنیا میں
صلحت دیتے ہیں ہمارا ڈاؤنٹیک (پہ) ، واقعہ ہے۔

انہی معنوں پر شاہد ہیں،

فائدہ جلیلہ :

دو نوع کا دائمی عذاب صرف کفر کی جزا ہے۔ پھر اگر وہ جہنم کی ایک شخص یا دو جو ایمان کے کفر کی ہیں

۱۔ بخلاف اسلام ہدایت الہیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۲۔ سورتہ مومنون ، پارہ توالیخ۔

۳۔ سورتہ احزاب پارہ توالیخ

بجالاتا اور کفر کی رسول کی تعظیم کرتا ہے۔ اور علی اس پر کفر کا مکمل ٹکاتے اور اس کو مرتد سمجھتے ہیں۔ جیسے کہ ہندوؤں کے اکثر مسلمان اس بلا میں مبتلا ہیں۔ پس چاہیے کہ علی کے فتوے کے بموجب وہ شخص آخرت کے عذابِ ابدی میں گرفتار ہو۔ سالوخی اخبارِ مصر میں آپکا ہے کہ جس شخص کے دل میں قدرہ ایمان بھی ہوگا۔ اس کو دوزخ سے باہر نکال دیں گے۔ اور دائمی عذاب میں نہ رہنے دیں گے۔ تیسرے فرمودہ اس مسئلہ کی کیا تحقیق ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اگر وہ شخص کافر شخص ہے تو دائمی عذاب اس کے نصیب ہے۔ تَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهُ اور کفر کی رسول کے بجا لانے کے باوجود قدرہ ایمان بھی رکھتا ہے تو دوزخ کے عذاب میں مبتلا ہوگا۔ لیکن اس قدرہ بھرا ایمان کی برکت سے امید ہے کہ دائمی عذاب سے نجات مل جائے گی اور دائمی گرفتاری سے نجات پائے گا۔

فقیر ایک دفعہ ایک شخص کی بیمار پرسی کے لیے گیا۔ جس کا سامانِ زندگی کی حالت کچھ قریب پہنچا ہوا تھا۔ جب یہ فقیر اس کے محل کی طرف متوجہ ہوا تو دیکھا کہ اس کے دل پر بہت سی غلٹیں چھائی ہوئی ہیں۔ ان غلٹیوں کو دور کرنے کا ارادہ کیا اور چاہا کہ وہ غلٹیں اس کے دل پر سے دُور ہو جائیں۔ لیکن اس کے دل نے قبول نہ کیا۔ بہت سی قہر کے بعد معلوم ہوا کہ وہ غلٹیں صفاتِ کفر سے پیدا ہوئی ہیں۔ جو اس میں پرستیدہ تھیں۔ اور وہ کدو تیں کفر اور اہل کفر کے ساتھ دوستی رکھنے کے باعث پیدا ہوئی ہیں۔ قہر کے ساتھ یہ غلٹیں دُور نہیں ہو سکتیں۔ بلکہ ان غلطات سے اس کا پاک ہونا دوزخ کے عذاب پر موقوف ہے جو کفر کی جزا ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قدرہ بھرا ایمان بھی رکھتا ہے جس کی برکت سے آخر کار اس کو دوزخ سے نکال دیں گے جب اس میں اسس محل کا شاہدہ کیا، تو دل میں گونج اُٹا کہ آیا اس شخص پر نمازِ جنازہ پڑھنی چاہیے یا نہ۔ قہر کے بعد ظاہر ہوا کہ نماز ادا کرنی چاہیے۔

پس وہ مسلمان جو باوجود ایمان کے کافروں کی رعیتیں بھالائے اور ان کی تعظیم کرتے ہیں ان پر نمازِ جنازہ پڑھنی چاہیے۔ اور کفار کے ساتھ ملنا چاہیے۔ جیسے کہ آج اسی پر عمل ہے۔ اور ابیدوار ہونا چاہیے کہ آخر کار ایمان کی برکت سے عذاب سے نجات پائیں گے۔

پس معلوم ہوا کہ اہل کفر کے لیے عفو اور مغفرت نہیں ہے،

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى شَرُُّكَ كَرِهِيَ بَخْشَے گا۔

اور اگر کافر شخص ہے تو عذابِ ابدی اس کے کفر کی جزا ہے۔ اور اگر قدرہ بھرا ایمان رکھتا ہے تو اس کی جزا دوزخ کا عذابِ موقت ہے۔ اور اس کے تمام کبیر و گناہ اللہ تعالیٰ کے امتحان میں ہیں چاہے تو ان کو

بخش دے اور یہاں ہے تو ان پر عذاب دے۔

فقیر کے نزدیک دوزخ کا عذاب خواہ موت ہو خواہ دائمی کفر اور کفایت کفر کے ساتھ مخصوص ہے چنانچہ اس کی تحقیق آگے آئے گی اور وہ اہل کبار کرجن کے گناہ تو بڑی شفاعت یا صرف عفو و احسان کے ساتھ مغفرت میں نہیں آئے یا جن کی برکتوں کا کفارہ دنیا کے رنج اور تکلیفوں اور موت کی سکرات اور سختیوں کے ساتھ نہیں ہوا۔ امید ہے کہ ان کے عذاب میں بعض کو عذابِ قبر کے ساتھ کفایت کریں گے۔ اور بعض کو قبر کی تکلیفوں کے علاوہ قیامت کی سختیوں اور ہول کے ساتھ کفایت کریں گے۔ اور ان کے گناہوں میں کوئی ایسا گناہ باقی نہ چھوڑیں گے جس کے لیے عذاب دوزخ کی ضرورت پڑے۔ آیت کریمہ:

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ
بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ (پ: ۱۵۵) نہ ظلم کیا ان کے لیے امن ہے۔

اسی مضمون کی تائید ہے کیونکہ ظلم سے مراد شرک ہے:

وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَفَلَا تَحْقُقُونَ
الْأَمْرَ الَّذِي كُنْتُمْ تُبْطِلُونَ

اگر کہیں کفر کے سوا بعض اور باتوں کی جڑ ابھی دوزخ کا عذاب ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:
وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا غَيْرًا مِّمَّا جَاءَتْهُ
جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا۔ اور وہ اس میں ہمیشہ رہے گا۔

اور اخبار میں بھی آیا ہے کہ جو شخص ایک نماز فریضہ کو عمدًا قضا کرے گا۔ اس کو ایک خبیثہ دوزخ میں عذاب دیں گے پس دوزخ کا عذاب صرف کفار کے ساتھ مخصوص نہ رہا۔

میں کہتا ہوں کہ قتل کا یہ عذاب اس شخص کے لیے ہے جو قتل کو حلال جانے، کیونکہ قتل کو حلال جانے والا کافر ہے، جیسے کہ مفسرین نے ذکر کیا ہے۔ اور کفر کے سوا اور بڑیاں جن کے لیے دوزخ کا عذاب آیا ہے۔ وہ بھی صفات کفر کی آمیزش سے خالی نہ ہوگی۔ جیسے کہ اس بڑی کو تخفیف سمجھنا اور اس کے بجائے اس کے وقت لاپرواہی کرنا اور شریعت کے امر و نہی کو خوار سمجھنا وغیرہ۔

اور حدیث میں آیا ہے:

شَفَاعَتِي لَا تَهْدِي الْكَافِرِينَ
أَهْلِي۔ دلوں کے لیے ہوں گی۔

۱۔ سورہ انعام، پارہ ۷۔ ۲۔ ترمذی والہود اور و ابن ماجہ بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ۔

اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ :

أَقْبَلْتُ أُمَّةً مَرْحُومَةً لَا عَذَابَ
لَهَا فِي الْآخِرَةِ۔
میرا امت مرحومہ ہے، اس کو عذاب نہیں ہوگا۔

اور آیت کریمہ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنَةُ اسی مضمون کی تائید ہے، جیسے کہ مذکور ہوا۔ اور مشرکوں کے اطفال اور شاہقان جیل اور پھیلوں کے زمانہ فترت کے مشرکوں کا حال اس مکتوب میں جو غفر زندگی محمد سعید کے نام لکھا ہے مفصل ذکر ہو چکا ہے وہاں سے معلوم کریں۔

اور ایمان کے کم و زیادہ ہونے میں علم کا اختلاف ہے۔ امام اعظم کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ :

الْإِيمَانُ كَالْيَدِ يَدٌ وَلَا يَمْتَصُّ۔
ایمان نہ زیادہ ہوتا ہے نہ کم۔
اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ :

يَزِيدُ وَيَقُصُّ۔
ایمان زیادہ اور کم ہوتا ہے۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ ایمان یقین تصدیق اور یقین سے مراد ہے جس میں زیادت اور نقصان کی گنجائش نہیں۔ اور وہ جو زیادت اور نقصان کو قبول کرے دائرہ علم میں داخل ہے نہ یقین میں۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اعمال صالحہ کا بہالہ اس یقین کو روشن کر دیتا ہے۔ اور برے اعمال کا بہالہ اس یقین کو کھدو سیاہ کر دیتا ہے۔ پس زیادت اور نقصان اعمال کے اعتبار سے اس یقین کے روشن ہونے میں ثابت ہوئی نہ کہ نفس یقین میں۔ بعض نے اس یقین کو جب کہ جمعی اور روشن معلوم کیا تو اس یقین کی نسبت جو انجلا اور روشنی نہیں رکھتا زیادہ نہیں کہہ دیا۔ مگر بعض نے غیر جمعی یقین کو یقین نہ جانا۔ اور انہی بعض نے جمعی یقین جان کر ناقص کہہ دیا۔ اور بعض دوسروں نے جو زیادہ تیز نظر رکھتے تھے، جب دیکھا کہ زیادت اور نقصان صفات یقین کی طرف ملاحظہ ہے نہ کہ نفس یقین کی طرف۔ تو اس سبب سے یقین کو غیر ناکہ و ناقص کہہ دیا جس طرح کہ وہ آئینے جو باہم برابر ہوں، لیکن انجلا اور نورانیت میں تفاوت رکھتے ہوں تو ایک شخص اس آئینے کو جو زیادہ روشن ہے اور نمائندگی زیادہ رکھتا ہے، کہہ دے کہ یہ آئینہ بہ نسبت اس آئینے کے جس میں ویسے روشنی ادا انجلا نہیں ہے، زیادہ ہے۔ اور دوسرا شخص کہہ دے کہ یہ دونوں آئینے برابر ہیں۔ اور ان میں کسی قسم کی زیادت اور نقصان نہیں ہے۔ مگر صرف انجلا اور نمائندگی میں ہے جو ان دونوں

سے غیب اور ایمان انجلا و نورانیت میں اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

انہوں کی صفات ہیں پس دوسرے شخص کی نظر مناسب ہے اور حقیقت شے تک ناخذ ہے۔ اور شخص اول کی نظر گمراہ ہے۔ اور صفت سے بڑھ کر ذات تک نہیں پہنچتی ہے :

يَرْكِعُ الشَّوَالِيْبَيْنِ اَقْنُوا هُنْكَ
وَالَّذِيْنَ اَوْفُوا الْوَعْدَ رَجِبَتْ
اللہ تعالیٰ ایمان داروں کو بلند کرتا ہے اور
جو لوگوں کو نرم دیا گیا ہے وہ لوگ صاحبِ برکت
(ج ۲ ص ۲۰)

اس تحقیق سے کہ جس کے اظہار کے لیے اللہ تعالیٰ نے اس فقیر کو توفیق بخشی مخالفوں کے وہ سب اعتراض جواہلوں نے ایمان کے گم و بیش مذہب سے پر کیے ہیں زائل ہو گئے۔ اور عام مومنوں کا ایمان تمام وجہ میں انبیائے عظیم الصلوٰۃ والسلام کے ایمان کی طرح نہ ہوا کیونکہ انبیائے عظیم الصلوٰۃ والسلام کا ایمان جو کامل طور پر مہمل اور نورانی ہے۔ عام مومنوں کے ایمان سے جو مومنوں کے وجوہ کے اختلاف کے بموجب بہت سی ظلمتیں اور کدوئیں نکلتی ہیں۔ اور اسی طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ایمان جو مذہب میں اس اُمت کے ایمان سے زیادہ ہے۔ انجلا اور نورانیت کے اعتبار سے یکساں ہے۔ اور زیادت کو صفات کا مل کی طرف مابج کرنا چاہیے کیا نہیں دیکھتے کہ انبیائے عظیم الصلوٰۃ والسلام نفسِ انسانیت میں عام لوگوں کے ساتھ برابر ہیں اور حقیقت اور ذات میں سب باہم متحد ہیں۔ تفاسل یعنی ایک کا دوسرے سے افضل ہونا صفات کا مل کے اعتبار سے ہے۔ اور جس میں یہ صفات کامل نہیں ہیں، مگر یا وہ اس نوع سے خارج ہے اور اس نوع کے فضائل اور نقصان سے محروم ہے۔ لیکن باجمہ اس تفاوت کے نفسِ انسانیت میں زیادت اور نقصان کا کوئی دخل نہیں اور نہیں کہہ سکتے کہ وہ انسانیتِ زیادت اور نقصان کے قابل ہے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ اَلْبَلْبُ لَعَلَّوْا

اور یہ کہتے ہیں کہ تصدیقِ ایمانی سے مراد بعض کے نزدیک تصدیقِ منطقی ہے، جو عقلی اور یقین کو شامل ہے۔ اس تقدیر پر نفسِ ایمان میں زیادت اور نقصان کی گنجائش ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس جگہ تصدیق سے ضروری یقین اور اذعان ہے نہ کہ معنی عام جو عقلی کو بھی شامل ہیں۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اَنَا شَوْهَتْ حَقًّا اَمَامَ شَافِي رَحْمَۃُ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ : اَنَا مُؤْمِنٌ اِنْ شَاءَ اللہُ تَعَالٰی وَحَقِیْقَتُہٗ اِنْ مِّنْ مُّزَاجٍ لِّفَضْلِہٖ ہے۔ لیکن مذہبِ اولیٰ باعتبار ایمانِ حال کے ہے اور مذہبِ ثانی باعتبار ایمانِ انجام اور عاقبت ہے۔ لیکن صورتِ استثناء کے نہ کرنا بہتر اور مناسب ہے کَمَا لَا یُخَالِفُ عَلٰی الْمُتَوَسِّطِ جیسے کہ مصنف آدمی پر غصہ نہیں ہے۔

عقیدہ مسیحیوں اور ادویاء اللہ کی کراہتیں حق ہیں۔ اور ان سے بکثرت عرقِ عادات کے واقع ہونے کے

باعث ان کی یہ بات عادتِ سترہ ہو گئی۔ اور کرامت کا منکر علمِ مادی اور ضروری کا منکر ہے۔ نبی کا معجزہ کوئی نبوت کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے۔ اور کرامت اس بات سے خالی ہے۔ بلکہ اس نبی کی متابعت کے اقرار کوئے کے ساتھ مل جاتی ہے :

فَلَا شَكَّ اَنَّ بَيْنَ الْمُعْجَزَةِ وَالْكَرَامَةِ
كَمَا زَهَمَ الْمُتَكِرُّونَ
پس معجزہ اور کرامت کے درمیان کوئی اشتباہ
نہ رہا جیسے کہ منکر و نہ گمان کیا ہے۔

عقیدہ اکیسواں :

اور فضیلت کی ترتیب خلفائے راشدین کے درمیان خلافت کی ترتیب کے موافق ہے۔ لیکن شیخ
کی انصافیت صحابہ اور تابعین کے اجماع سے ثابت ہوئی ہے چنانچہ بڑے بڑے ائمہ کی ایک جماعت
نے جن میں سے ایک امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہے۔ اس بات کو نقل کیا ہے :

قَالَ الشَّيْخُ الْإِسْلَامُ أَبُو الْحَسَنِ
الْأَشْعَرِيُّ إِنَّ تَفْضِيلَ أَبِي بَكْرٍ
لِعُمَرَ عَلَى بَقِيَّةِ الْأُمَّةِ تَعْلِيلُ
عَنْهُ دَلِيلُهُ قَدْ قَوَّاهُ عَنْ
سَيِّئِ فِي خِلَافَتِهِ وَكُنْ مَعَهُ مَنَافِعُكُمْ
وَبَيْنَ الْجَوْدِ الْعَظِيمِ مِنْ شَيْعَتِهِ
إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ أَفْضَلُ الْأُمَّةِ
لَهُ مَا كَانَ دَرَاهِمَ عَنْ عَيْنِ كَرَمِ اللَّهِ
تَعَالَى وَبِحَبْثِ رِيْعَةٍ وَتَعَالَوْنَ أَنْفُسًا
وَعَدَمِ مَنَعِهِمْ جَمَاعَةً لَهُ قَالَ
فَقَبَّحَ اللَّهُ الرَّافِضَةَ مَا أَجْهَلُ هُمْ

امام ابو الحسن اشعری فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کی فضیلت باقی ائمہ پر مبنی ہے۔
امام ابو جہل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی کرم
اللہ وجہہ سے ان کی حکومت و حکمت کتنا زیادہ
آپ کے تابعداروں میں سے ایک ہم غیر کے درمیان
یہ بات بطریقِ قوت ثابت ہو گئی ہے کہ حضرت ابو بکر اور
حضرت عمرؓ تمام امت میں سے افضل ہیں۔ پھر فرماتے
ہیں کہ اس بات کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اتنی سے کہ
نہا وہ آدمیوں نے روایت کیا ہے امدان میں سے ایک
جماعت کا نام بھی لیا ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
گو بڑا کر سے یہ کیسے جا لیں۔

وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ
خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
الْصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ
ثُمَّ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ
اور بخاری نے ان سے روایت کی فرمایا کہ نبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سب لوگوں میں سے بہتر
حضرت ابو بکرؓ ہیں پھر حضرت عمرؓ پھر ایک اور شخص۔
اس میں اس کے بیٹے عمر بن حفصہ نے کہا کہ پھر تو پھر فرمایا

فَعَلَّاتٌ فَقَالَ لِمَا أَتَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
وَصَحَّحَ الَّذِي فِيهِ عَيْنٌ عَنْ أَبِي
رَبِّهِ قَالَ لَا وَرَبِّهِ بَلِّغْنِي أَنْ يَجَاءَ تَقْضِيَتِي
عَلَيْهِمَا وَمَنْ رَجَعْتُ فَقَضَيْتِي سَيِّئًا
فَهُوَ مُفْتَرٍ عَلَيْهِمَا مَا عَلَى الْمُفْتَرِي
اسی طرح میں تو ایک مسلمان شخص ہوں۔
امام تو بھی نے حضرت علیؑ سے صحیح کیا ہے
آپ نے فرمایا کہ مجھ پر بات نہیں ہے کہ وہ مجھ پر
دونوں پر فضیلت دیتے ہیں۔ اور جس کو میں پائل لکھ
مجھ پر فضیلت دیتا ہے وہ غرضی ہے اور اس کی
سزا بھی وہی ہوگی جو غرضی کی ہوتی ہے۔

وَأَشَدُّ الدَّاءِ قَطْعِي عَنْهُ لَا يَأْتِي
أَحَدًا فَقَضَيْتِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعَلَيْهِمَا
إِلَّا جَلَدْتُه جَلْدَ الْمُفْتَرِي
اور دانتوں نے آپ سے روایت کی ہے کہ میں
کوئی دیکھوں کہ مجھے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ
پر فضیلت دیتا ہے تو میں اس کو تاشہ کوڑے لگاؤں
لہذا جو غرضی کی سزا ہے۔

اس قسم کی اور بہت سی مثالیں حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے اور ان کے سوا اور بہت سے صحابہ سے متواتر
آئی ہیں، جن میں کسی کو انکار کی مجال نہیں ہے رشی کہ عبد اللہ بن ابی بکرؓ اور شیعہ میں سے ہے کہتا ہے کہ:
أَفْضَلُ الشَّيْخَيْنِ مُفَضِّلٌ عَنِّي
يَا هَذَا عَلَى نَفْسِهِ وَإِلَّا لِمَا
فَعَلَّاهُمَا كَلْفِي فِي ذَلِكَ أَنْ أُرَجَّعَ
لَهُمَا عَاقِبَةُ
میں شیخین کو اس میں فضیلت دیتا ہوں کہ حضرت علیؑ
کرم اللہ وجہہ نے خود اپنے آپ کو اس کی فضیلت دلی ہے
دوسروں کو اس کی فضیلت نہ دیتا ہے میں لاکھ کافی ہے کہ
میں اس کو دوست رکھوں اور اس کی مخالفت کرتا ہوں۔

كُلُّ ذَلِكَ مُسْتَفَادٌ مِنَ الصَّوَابِ دِيرَ سَبِّ كُفْرٍ صَوَابِ حَقِّ حَقِّهِ
لیکن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت حضرت علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر۔ پس اکثر اہل سنت اس
بات پر ہیں کہ شیخین کے بعد افضل حضرت عثمانؓ ہیں۔ حضرت علیؑؓ و اسٹار ابو بکرؓ محمد بنی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا
بھی یہی مذہب ہے۔ ماور وہ توقف جو حضرت عثمانؓ کی فضیلت میں امام مالکؒ سے نقل کیا ہے۔ اس کے بارے
میں قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ امام مالکؒ نے توقف سے حضرت عثمانؓ کی فضیلت کی طرف رجوع کیا ہے
اور قرطبیؒ نے کہا ہے کہ وہاں ائمہ عثمانؓ شامہ اللہ تعالیٰ میں درست ہے۔ اور ایسے ہی توقف جو بعض نے
امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت سے سمجھا ہے کہ:

مِنْ عِلَالِ مَا فِي الشَّيْخَيْنِ وَالْبَقَاةِ فَقَضَيْتِي
الشَّيْخَيْنِ وَحَبَّةُ الْخَطْبَيْنِ
شیخین کی تفصیل اور عقیقین کی محبت سنت و جماعت
کی علامات میں سے ہے۔

اس فقیر کے نزدیک اس عبادت کے اختیار کرنے کا عمل اہم ہے۔ چونکہ حضرات متعین جن کی خلافت کے نامہ میں معتد و فساد لوگوں میں بہت تھا ہر دو گنہگار اور اس سبب سے لوگوں کے دلوں میں بہت گہرور آگئی تھی۔ اس لیے امام دہلوی علیہ السلام نے اس بات کو مد نظر رکھ کر ان کے حق میں محبت کا لفظ اختیار کیا ہے اور ان کی دوستی کو سنت کی علامات سے فرمایا ہے۔ بغیر اس امر کے کہ کسی قسم کا توقف ملحوظ ہو۔ اور جو بھی یہ کہ جب کہ ضعیف کی کتابیں اس مضمون سے بھری ہیں کہ ان کی افضلیت ان کی خلافت کی ترتیب پر ہے۔

الفرض شیخی کی افضلیت یقینی ہے۔ اور حضرت عثمان کی افضلیت اس سے کمتر ہے۔ لیکن احوط یہی ہے کہ حضرت عثمان کی افضلیت کے منکر ملکہ شیخین کی افضلیت کے منکر کو بھی کفر کا حکم نہ کریں اور مبتدع اور ضلال بائیں کیوں کہ اس کی تکفیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ اور اس اجماع کے قطعی ہونے میں بہت قیل و قال ہے۔ ایسا منکر زید بدعت کا ساتھی اور یحییٰ ہے کہ اسی احتیاط کے باعث علماء نے اس کے منکر کرنے میں توقف کیا ہے۔ وہ ایذا جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خلفائے راشدین کی جہت سے پہنچی ہے۔ وہ بعینہ اسی ایذا کی طرح ہے جو امامین کی جہت سے پہنچی ہے۔ علیہ وسلم الصلوات والتسلیمات۔

قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے دو دعاؤں کو میرے بعد شاذ نہ بناؤ جس نے ان کو دوست رکھا اس نے گریا میری محبت کے باعث ان کو دوست رکھا۔ اور جس نے ان سے بغض کیا اس نے گریا میرے ہی بغض کے باعث ان سے بغض رکھا۔ اور جس نے ان کو یاد دی اس نے گریا مجھ کو یاد دی۔ اور جس نے اللہ تعالیٰ کو یاد دی۔ اور جس نے اللہ اور رسول کو یاد کیا وہ اس کو سزا دے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا عَظِيمًا

وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔

اور جو کہ مولانا محمد الدین نے شرح عقاید شیعہ میں اس افضلیت کے حق میں انصاف نہ کیا ہے۔ وہ

لے کر لے کر غریب۔

لے صودۃ الاحباب پارہ دس نوشت۔

وَمَا وَتَعَمُّ مِنَ الْمُخَالَفَاتِ وَالْمُخَالَفَاتِ
لَمْ يَكُنْ عَنْ نِزَاعٍ فِي خِلَافِي بَلْ عَنْ
تَحَلُّ فِي الْإِحْتِقَادِ

اور اس کے عاشق خیالی میں ہے :

يَا قَدْ مَعَاوِيَةَ وَأَحْزَابُهُ بَقَا عَنْ طَاعَتِهِمْ
مَعَهُ عُنَاؤُهُمْ يَا كَذَلِكَ أَفْضَلُ أَهْلِ دَعَايِهِ
الْأَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ مِنْهُ بِشَيْبَةِ هَيْهَوِي
تَرَكَ الْإِقْصَاءَ مِنْ عَنْ قَتْلِهِ عُثْمَانَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

اور عاشق قمر کمال قمری میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے :

إِنَّمَا بَقَا عَلَيْنَا وَلَيْسُوا كَقَرَّةٍ وَلَا
فَسَقَةٍ لِمَا لَهْمُ مِنَ الشَّوِيلِ -

اور شک نہیں کہ خطائے اجتہادی طاعت سے دور ہے اور طعن و تشنیع سے مرفوع ہے۔

حضرت خیر البشر علیہ علی الأعلیٰ والقیات کی صحبت کے حقوق کو نہ نظر رکھ کر تمام اصحاب کرام
کو نیکی سے یاد کرنا چاہیے۔ اور پیغمبر علیہ علی الأعلیٰ والصلوات والتسلیمات کی دوستی کے باعث ان
کو دوست رکھنا چاہیے :

مَنْ أَحْبَبَهُمْ فَيَحِبِّي أَحَبَّهُمْ وَمَنْ
أَبْغَضَهُمْ فَيَبْغُضِي أَبْغَضَهُمْ -

یعنی وہ محبت جو میرے اصحاب کے متعلق ہے وہ وہی محبت ہے جو مجھ سے متعلق ہے۔ اور ایسے ہی وہ بغض

جو ان سے متعلق ہے وہ وہی بغض ہے جو مجھ سے متعلق ہے۔ ہم کو حضرت امیر مومنین کے ساتھ لڑائی کرنے والوں
سے کچھ شنائی نہیں ہے۔ بلکہ مناسب ہے کہ ہم ان سے بیزار ہیں۔ لیکن چونکہ سب کے سب حضرت پیغمبر
صلوات اللہ وسلم کے اصحاب کرام ہیں جن کی محبت کے لیے ہم مامور اور ان کے بغض و ایذا سے ممنوع ہیں
اس لیے ہم حضرت پیغمبر علیہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی دوستی کے باعث سب کو دوست رکھتے ہیں
اور ان کے بغض و ایذا سے دور بچا جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کا بغض و ایذا حضرت علی علیہ السلام کے بغض و ایذا

نہیں پہنچا دیتا ہے۔ لیکن حق کو حق اور غلطی کو غلط کہتے ہیں۔ یعنی حضرت امیر مہتمم پر حق اور ان کے مخالف خطا پر اس سے زیادہ کتنا فضول ہے۔

اس مبحث کی تحقیق اس مکتوب میں جو خواجہ محمد اشرف کی طرف لکھا ہے، مفصل ذکر ہو چکی ہے۔ اگر کوئی بات محض رو گئی ہو تو اس مکتوب کی طرف رجوع کریں۔

عقائد کے درست کرنے کے بعد احکام فقہ کا سیکھنا ضروری ہے۔ اور فرض و واجب و مطلق و حرام و سنت و مندوب و مستحب و مکروہ کے جاننے سے پارہ نہیں ہے اور ایسے ہی اس علم کے مباحثی عمل کرنا بھی ضروری ہے۔ فقہ کی کتابوں کا مطالعہ ضروری نہیں اور اعمال صالحہ کے بحالانے میں بڑی کوشش مد نظر رکھیں۔ نماز جو دین کا ستون ہے اس کے قصور سے فضائل اور اذکار کا بیان کیے جاتے ہیں، خود سے سنیں۔

اول وضو کے کامل اور پورے طور پر کرنے سے پارہ نہیں ہے۔ ہر عضو کو تین بار تمام و کمال طور پر دھونا چاہیے تاکہ وضو بروجہ سنت ادا ہو۔ اور سر کا مسح بالامتیعاب یعنی سارے سر کا مسح کرنا چاہیے۔ اور کانوں اور گردن کے مسح میں احتیاط کرنی چاہیے۔ اور بائیں ہاتھ کی خضر یعنی چھنگلی سے بائیں کی انگلیوں کے نیچے کی طرف سے ضلال کرنا کھیا ہے اس کی رہایت رکھیں اور مستحب کے بحالانے کو قصور اذہ جائیں۔ مستحب اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ اور دوست ہے اگر تمام دنیا کے عوض اللہ تعالیٰ کا ایک پسندیدہ فعل معلوم ہو جائے، اور اس سے مطابقت حاصل ہو جائے تو یہی قیمت ہے۔ اس کا بیسویں حکم ہے کہ کوئی خوف ریزوں یعنی فقیروں سے قیمتی موقی خریدے۔ یا بے بیوہ اور بے فائدہ عباد یعنی بے حق سے روح کو حاصل کرے۔

کمال عبادت اور کامل وضو کے بعد نماز کا قصد کرنا چاہیے۔ جو مومن کا معراج ہے۔ اور کرکشت بن کر چاہیے کہ فرض نماز جماعت کے بغیر ادا نہ ہونے پائے بلکہ امام کے ساتھ تکبیر ادا کرکے ترک کرنی چاہیے اور نماز کو مستحب وقت میں ادا کرنا چاہیے۔ اور قرأت میں وقت و سنوں کو مد نظر رکھنا چاہیے اور رکوع و سجود میں طمانیت ضروری ہے کیونکہ بقول مختار یا فرض ہے یا واجب اور قنوت میں اس طرح مسیدھا کھڑا ہونا چاہیے کہ تمام بدن کی ہڈیاں اپنی اپنی جگہ پر آجائیں۔ اور سیدھا کھڑا ہونے کے بعد طمانیت دکھارے۔ کیونکہ فرض ہے یا واجب یا سنت علی اختلاف الاقوال۔ ایسے ہی مجلس میں سجود و سجودوں کے درمیان ہے۔ درست بیٹھنے کے بعد اطمینان ضروری ہے جیسے کہ قنوت میں۔ اور رکوع و سجود کی کمترین تسبیحیں تین بار ہیں اور زیادہ سے زیادہ سات بار یا گیارہ بار ہیں، علی اختلاف الاقوال۔ اور امام کی تسبیح

مقتدیوں کے حال کے موافق ہے۔ شرم کی بات ہے کہ انسان اکیلا ہونے کی حالت میں باوجود طاقت کے اقل تسبیحات پر رکھائیت کرے۔ اگر زیادہ نہ ہو سکے تو پانچ یا سات بار تو سکے۔ اور سجدہ کرنے کے وقت اقل وہ احسان زمین پر سکے جو زمین کے نزدیک ہیں۔ پس اول دونوں ذانوں میں پر سکے پھر دو ہاتھ پھر ہاتھ پھر پرشانی اور زانو اور ہاتھ رکھنے کے وقت دائیں طرف سے شروع کرنا چاہیے۔ اور سر کے اٹھانے کے وقت اول ان اعضا کو اٹھانا چاہیے جو آسمان سے نزدیک ہیں۔ پس پہلے پرشانی اٹھانی چاہیے۔ انوار قیام کے وقت اپنی نظر کو سجدہ کی جگہ پر اور رکوع کے وقت اپنے ہاتھوں پر، اور سجدہ کے وقت نوک بینی پر اور بوس کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں پر یا دونوں ہاتھوں کی طرف رکھنا چاہیے۔ جب نظر کو پرانہ ہونے سے روک رکھیں اور مذکورہ بالا جگہوں پر لگائے رکھیں، تو کبھی لینا چاہیے کہ نماز جمعیت کے ساتھ متر ہو گئی۔ اور شروع والی نماز حاصل ہو گئی جس طرح کہ نبی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے۔ اور ایسے ہی رکوع کے وقت دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا کھلا رکھنا اور سجود کے وقت انگلیوں کا ملانا سنت ہے۔ اس کو بھی مد نظر رکھنا چاہیے۔ انگلیوں کا کھلا رکھنا یا ملانا بے قریب اور بے فائدہ نہیں ہے۔

صاحب شریع نے اس میں کئی قسم کے فائدے سے ملاحظہ کر کے اس پر عمل کیا ہے۔ ہمارے لیے صاحب شریعت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے برابر کوئی فائدہ نہیں ہے۔ یہ سب احکام مفصل اور واضح طور پر کتب فقہیہ میں مذکور ہیں۔ یہاں بیان کرنے سے مقصود یہ ہے کہ علم فقہ کے مطابق عمل بجا لانے پر رغیب ہو۔

وَقَفْنَا اللَّهُ مُبْعَانَهُ دَلَّيَا كَلَّمَ عَلَى الْحَالِ
الْمُصَلِّينَ الْمَوَافَقَةِ لِلْعُلُومِ الشَّرِيعَةِ
بَعْدَانٍ وَقَفْنَا اللَّهُ مُبْعَانَهُ بِتَضَوُّجِهِ
الْعَقَائِدِ الدِّينِيَّةِ وَهُوَ مَتَّيْدُ التَّوْبَةِ
عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وَعَلَى آلِهِمْ قَتْلُكُمْ
نَفْسُهَا وَمِنْ السَّيِّئَاتِ الْكَبِيرَةِ

اشہد ان حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کی طبعی ہم کردار آپ کو دینی فائدہ
کے دست ہونے کے بعد شریعی
علوم کے موافق اعمال عامہ کے حسب
لانے کی جس توفیق دیوے۔

اگر نماز کے فضائل اور اس کے مخصوص کمالات کے معلوم کرنے کا شوق ہو۔ تو تین مکتوبوں کو جو ایک دوسرے کے قریب و متصل ہیں مطالعہ کریں۔ پہلا مکتوب فرزندِ محمد صادق کے نام پر۔ اور دوسرا میر محمد نومان کے نام پر۔ اور تیسرا شیخ تاج کے نام لکھا ہے۔

ان اعتقادی اور عملی دوسروں کے حاصل ہونے کے بعد اگر اللہ جل سلطانہ کی توفیق برہنہائی کرے

توصیف کے طریقہ علیہ کا سلوک کرے۔ نہ اس غرض کے لیے کہ اس اعتقاد اور عمل سے بڑھ کر کچھ چیز حاصل ہو اور کوئی نئی بات اُمتد آئے۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ مستفادات کی نسبت ایسا یقین اور اطمینان حاصل کریں۔ جو ہرگز کسی مشکل سے زائل نہ ہو۔ اور کسی شبہ کے وارد ہونے سے باطل نہ ہو۔ کیونکہ استدلال کے چرچاؤں جوتے ہیں اور استدلال سے ٹھیک ہوتا ہے :

اَلَا يَلْبِسُ كَيْفَ اَللّٰهُ تَعَالٰی قُلُوْبَ خَيْرُ دَلَالَتِ كَيْفَ دَلَالَتِ كَيْفَ دَلَالَتِ كَيْفَ دَلَالَتِ كَيْفَ دَلَالَتِ

اور اطمینان کی نسبت آسانی اور سہولت حاصل کریں۔ اور سرکشی کو جو نفسِ آمارہ سے پیدا ہوتی ہے دور کریں۔ اور طریقہ صوفیہ کے سلوک سے یہ مقصود نہیں ہے کہ غیبی صورتوں اور شکلوں کا مشاہدہ کریں اور انوار و انوار کا معاشرہ کریں۔ یہ بات خود لوگوں و سب میں داخل ہے۔ کیا حسی صورتیں اور شکلیں کم ہیں کہ ان کو چھوڑ کر یا فضوں اور مجاہدوں کے ساتھ غیبی صورتوں اور انوار کی تلاش کریں۔ یہ صورتیں اور وہ صورتیں اور یہ انوار اور وہ انوار سب حق بل و حق کے مخلوق اور اس کے وجود پر دلالت کرنے والے نشانات ہیں۔

اور طرق صوفیہ میں سے طریقہ علیہ نقشبندیہ کا اختیار کرنا بہت مناسب اور بہتر ہے کیونکہ ان جو گروہوں نے سنت کی متابعت کو لازم پکڑا ہے اور بدعت سے اجتناب کیا ہے یہی وہ ہے کہ اگر ان کو متابعت کی دولت حاصل ہو۔ اور احوال کچھ بھی نہ ہوں تو خوش ہیں۔ اور اگر احوال کے باوجود است ہیں تو انہیں تو احوال کو پسند نہیں کرتے۔ یہی وہ ہے کہ ان بزرگواروں نے سماع و رقص کو جائز نہیں سمجھا اور ان احوال کا جو ان پر مرتب ہوتے ہیں کچھ اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ ذکر جبر کو بھی بدعت جان کر اس سے منع کیا ہے۔ اور وہ نام سے اور ذکر سے جو اس پر مرتب ہوتے ہیں ان کی طرف التفات نہیں کی۔

ایک دن میں حضرت ایشاں رحمۃ اللہ علیہ کی ملازمت میں مجلس طعام میں حاضر تھا۔ شیخ کمال نے جو حضرت خواجہ قدس سرہ کے مخلص و دوستوں میں تھا کھانا شروع کرتے وقت حضرت ایشاں کے حضور میں اسم اللہ کو بلند کیا۔ حضور کو بدعت ناخوش معلوم ہوا۔ اور یہاں تک جھجکا اور فرمایا کہ اس کو کہہ دو کہ ہماری مجلس طعام میں حاضر نہ ہوا کرے۔

اد میں نے حضرت ایشاں سے سنا ہے کہ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ علامہ نے بخارا کو جمع کر کے حضرت امیر قدس سرہ کی خانقاہ میں سے گئے تھے تاکہ ان کو ذکر جبر سے منع کریں۔ علامہ نے حضرت امیر کی خدمت میں عرض کیا کہ ذکر جبر بدعت ہے ذکیا کریں انہوں نے جواب میں فرمایا کہ نہ کریں گے۔

جب اس طریقہ کے بزرگوار ذکر جبر سے منع کرنے میں اس قدر بائز کرتے ہیں تو پھر سماع اور رقص اور دھواں کا ذکر کیا ہے اور احوال و محابہ جو غیر شرع اسباب پر مرتب ہوں فقیر کے نزدیک استدلال کی قسم

اَلْحَادِثُ يَتَّبِعُ حَسَنَ ذَاكَ بِرَأْيِهِ عَقْدًا اَوْ يَتَّبِعُ
اِعْتِقَادًا يَصِيرُ مِمَّنْ تَدَا فِي اَلْحَالِ بِسَاوِغِ
اَنَّهُ اَبْطَلَ حُكْمَ الشَّرِّ يَعْقِدُ وَهَنْ اَبْطَلَ
حُكْمَ الشَّرِّ يَصِفُو فَلَا يَكُونُ مُؤْمِدًا عَدَدًا
كُلُّ مَجْتَهِدٍ لَا يَقْدِرُ اَللّٰهُ تَعَالٰى طَاعَتَهُ
وَأَتَجَطَّ اَللّٰهُ تَعَالٰى كُلَّ حَسَنَاتِهِ
کے بائیں اعتقاد کے کوئی وقت مرتد ہو جاتا ہے
کیونکہ اس نے قرینت کے حکم کو اعلیٰ کر دیا۔ اور جس نے
شریعت کے حکم کو اعلیٰ کر دیا وہ کسی مجتہد کے نزدیک
مردی نہیں رہتا اور نہ اللہ تعالیٰ اس کی طاعت کو
قبول کرتا ہے اور اس کی سب سے نیکیوں کو دور
کر دیتا ہے۔

اَعَادَنَا اللّٰهُ بِنِعْمَتِهِ هُنَّ ذٰلِكَ۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اس سے بچائے۔

کیات و احادیث اور روایات فقہیہ غنا اور سرود کی حرمت میں اس قدر ہیں کہ ان کا شمار کرنا مشکل
ہے۔ اگر کوئی شخص مسنون حدیث یا روایت شافہ کو سرود کے مباح ہونے میں پیش کرے تو اس کا ہرگز
اعتبار نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ کسی فقہ کے کسی زمانہ میں سرود کے مباح ہونے کا فتویٰ نہیں دیا ہے۔ اور نہ
ہی رقص و پا کوئی کو جائز قرار دیا ہے۔

چنانچہ امام بیہام ضیاء الدین شامی کی ملقط میں مذکور ہے : اور صوفیہ کا عمل حل و حرمت میں سند
نہیں ہے صرف ہی کافی نہیں ہے کہ ہم ان کو معذور سمجھیں اور ان کو طاعت نہ کریں اور ان کا امر اللہ تعالیٰ کے
پیڑ و کریں۔ یہاں تو امام ابو الضیفہ و امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول مستبر ہے نہ ابو بکر شیبلی نہ ابو ہریرہ
حسن فوری نہ کا عمل۔

اس زمانہ کے کچھ اور خام صوفیوں نے اپنے پیروں کے عمل کو بمانہ کر کے سرود و رقص کو اپنا دین و
ملت بنالیا ہے۔ اور اسی کو طاعت و عبادت سمجھ لیا ہے :

اُولَئِكَ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوا دِيْنَهُمْ كَهَوَاوَعِبَادَةٍ

اور روایت سابقہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ جو شخص فعل حرام کو مستحسن اور اچھا مانے وہ اسلام کے گروہ سے نکل جاتا
ہے اور مرتد ہو جاتا ہے۔ تو پھر خیال کرنا چاہیے کہ سماع و رقص کی مجلس کی تنظیم کرنا بلکہ اس کو طاعت و عبادت
سمجھنا کیسا سارنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ ہمارے پیر اس امر میں جھٹکا نہ ہوئے۔ اور
ہم تا بعد ازل کو اس قسم کے احمد کی تقلید سے بچ رہے ہیں۔

مشتے میں آتا ہے کہ محمد و مژد سے سرود کی طرف رغبت کرتے ہیں۔ اور سرود و قصیدہ خوانی کی مجلس
جمہور راتوں میں منعقد کرتے ہیں۔ اور اکثر یہاں اس امر میں موافقت کرتے ہیں۔ بڑے شہسب کی بات ہے کہ ہر
سلسلوں کے مرید تو اپنے پیروں کے عمل کا بمانہ بنا کر اس امر کے منکب ہو گئے ہیں۔ اور شرعی حرمت کو اپنے

ہر دل کے عمل سے دفع کرتے ہیں۔ اگرچہ فی الحقیقت اس امر میں حق پر نہیں ہیں۔ بھلا اس سلسلہ کے بار اسس
 اور کتاب میں کوئی غلط پیش کریں گے۔ ایک طرف حرمت شرعی اور دوسری طرف اپنے پیروں کی مخالفت
 نہ اہل شریعت اس فعل سے راضی ہیں۔ اور نہ ہی اہل طہارت۔ اور اگر حرمت شرعی بھی نہ ہوتی۔ تو پھر بھی طہارت
 میں صرف کسی شے امر کا پیدا کرنا ہوتا تھا۔ پھر ایسے امر کیوں کر برے نہ ہوں۔ جب کہ حرمت شرعی بھی اس
 کے ساتھ جمع ہو جائے۔ مجھے امید ہے کہ جناب مرزا بھی اس امر سے راضی نہ ہوں گے۔ لیکن آپ کے
 آداب کو نہ نظر رکھ کر صریح طور پر منع نہ کرتے ہوں گے۔ اور یا رول کو اس اجتماع سے نہ روکتے ہوں گے
 اس فقیر نے چونکہ اپنے آئے میں کچھ توقف دیکھا ہے اس لیے چند فقرے جمع کر کے لکھ کر بھیج دیتے ہیں۔
 اس سبق کو مرزا بھی کی خدمت میں بے جا نہیں۔ اور اول سے آخر تک ان کے سامنے پڑھیں۔ والسلام۔

مکتوب نمبر ۲۶

مرزا حسام الدین احمد کی طرف سے دفرمایا۔

اس بیان میں کہ وہ امر اردو و قاضی، جن کے ساتھ حضرت ایشاں مین حضرت مجدد رحمۃ اللہ
 علیہ تشریف ہوئے ہیں۔ ان میں سے فتوہ اس حد تک بھی غلط نہیں لکھتے۔ بلکہ رمز و اشارہ کے ساتھ
 بھی ان کی نسبت گفتگو میں کیا جاسکتی۔ اور وہ امر اچھا و نیکو سے متعلق ہیں اور دلائل و قیاس
 بھی اس عدالت میں شریک ہیں اور اس کے مناسب بیان ہیں۔

مرد و مملوۃ اور تبلیغ و دعوات کے بعد واضح ہو کہ آپ کا صحیفہ شریف جواز رکھنے کے کرم اس حقیر کے
 نام لکھا ہوا تھا، اس کے مطالعہ سے مشرف ہوا۔ **حَسْبُكَ اللَّهُ مَبْعُوثًا خَيْرًا**۔ واللہ تعالیٰ آپ کو
 جزائے خیر دے۔

ایہ فقیر احقِ جلِ سلطانہ کے انعامات کی کیا کہے اور ان کا کیا شکر ادا کرے۔ وہ علوم و معارف
 جن کا فیضان ہوتا ہے۔ خداوندِ جلِ سلطانہ کی توفیق سے ان میں سے اکثر کچھ جانتے ہیں۔ اور ہر اہل
 نااہلی یعنی کس و ناکس کے کانوں تک پہنچتے رہتے ہیں۔ لیکن وہ خاص امر اردو و قاضی جن کے ساتھ یہ فقیر
 تشریف ہے ان کا فتوہ اس حد تک بھی غلط نہیں لکھتا۔ بلکہ رمز و اشارہ کے ساتھ بھی اس فتوہ کی نسبت
 گفتگو نہیں کر سکتا۔ بلکہ اپنے فرزند عزیز کے ساتھ بھی جو فقیر کے سارے کا مجموعہ اور مقامات سلوک و
 جذبہ کا نسخہ ہے۔ ان امر اردو و قاضی کی کوئی مرزا بیان نہیں کرتا۔ اور ان کے پوشیدہ دیکھنے میں بڑی کوشش

کوٹا ہے۔ حالانکہ فقیر جانتا ہے کہ فرزند عزیز محمد زمان اسرار سے ہے۔ اور خطا و غلط سے محفوظ ہے۔ لیکن کیا کرے کہ معالیٰ کی وقت اور باریکی زبان بکھڑکتی ہے۔ اور اسرار کی لطافت بھول کو بند کر دیتی ہے :

وَلَيَصْنَعَنَّ صَدْرِي وَلَا يَتَغَلَّبُنِي إِلَّا رَأْيِي

میرا سینہ بند ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں ملتی

نقد وقت ہے۔ اور وہ اسرار اس قسم کے نہیں ہیں کہ فقیر ان کو بیان نہیں کرتا۔ بلکہ وہ ایسے ہیں کہ بیان میں لائے ہی نہیں جاسکتے۔

فریاد حافظ ابی حمزہ آخر ہر ترہ نیست
ہم قصہ غریب و مدیر شعیب ہست

حافظ کی یہ تمام فریادیں فائدہ نہیں۔ واصلہ یہ ہیں غریب اور عالت بھی ہیں

یہ دولت جس کے چھپانے میں ہم کوشش کرتے ہیں، انبیائے عظیم الصلوات والتسلیمات کے چراغ نبوت سے مقبوس ہے۔ اور ملائکہ ملائے اعلیٰ علی نبینا وعلیہم الصلوات والتسلیمات بھی اس دولت میں شریک ہیں۔ اور انبیائے عظیم الصلوات والتسلیمات کے تابعانوں میں سے جس کسی کو اس دولت سے شرف فرمائیں وہ بھی اس دولت میں میرا شریک ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو طرح کے علم سیکھے ہیں۔ ایک تو وہ علم ہے جس کو میں تمہارے سامنے منتشر اور بیان کرتا ہوں اور دوسرا وہ علم ہے کہ اگر میں اس کو تمہارے پاس ظاہر کروں تو میرا گلا کاٹ دو۔

اور یہ دوسرا علم، علم اسرار ہے کہ جس علم تک کسی کا ضمیر نہیں پہنچتا :

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

یہ اللہ کا فضل ہے جن کو چاہتا ہے دیتا ہے

وَاللَّهُ فَضْلُ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔

اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

دوسرے امید ہے کہ وہ مکتوب جو حضرت خواجہ زادگان کی خدمت میں لکھا ہے آپ کی نظر شریف سے گزرا ہو گا۔

میرے کرم محدود، کوئی نئی بات جو طریقت میں پیدا کریں فقیر کے نزدیک اس بدعت سے کم نہیں ہے جو دین میں پیدا کریں۔ طریقت کی برکتیں اسی وقت تک فائدہ جوتی رہتی ہیں جب تک کہ طریقت میں کوئی نئی بات پیدا نہ ہو اور جب کوئی نیا امر طریقت میں پیدا ہو جائے تو اسی وقت اس طریق کے فیوض برکات کا راستہ بند ہو جاتا ہے۔ پس طریقت کی مخالفت کرنا اور طریقت کی مخالفت سے بچنا

لے مشورہ شریف ہمارے صحیح بنیادی

عَلَمَاءُ أَصْبَحُوا نَبِيًّا وَنَبِيٌّ لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ إِلَّا بَيِّنَاتٌ
یہی امت کے ملائی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہیں۔

ان علماء سے مراد علمائے وارث ہیں نہ کہ غیر ماکہ جنہوں نے بعض ترکہ سے حصہ لیا ہے۔ کیونکہ وارث کو قرب و جنسیت کے لحاظ سے موروث کی مانند کہہ سکتے ہیں۔ بر خلاف غیریم کے کہ اس علاقہ سے خالی ہے پس جو شخص وارث نہ ہو وہ عالم میں نہ ہوگا۔ مگر یہ کہ اس کے علم کو ایک نوع کے ساتھ مقید کریں۔ اور مثال کے طور پر یوں کہیں کہ علم احکام کا عالم ہے اور عالم مطلق وہ ہے جو وارث ہو۔ اور اس کو دونوں قسم کے علم سے پورا حصہ حاصل ہو۔ اکثر لوگوں کا یہ گمان ہے کہ علم اسرار علم توحید و جود ہی سے مراد ہے۔ اور کثرت میں وحدت اور وحدت میں کثرت کا مشاہدہ کرنا اور حقیقی تعالیٰ کے احاطہ اور سرایان وجود اور قرب و معیت سے گنا یہ ہے جس طرح پرکہر اباب احوال کے نزدیک مشکوف و مشمود ہے۔ حَاشَاكَ فَحَلَا فَحَلَا حَاشَاكَ فَحَلَا۔ کہ اس قسم کے علوم و معارف علم اسرار سے ہوں۔ اور مرتبہ نبوت کے لائق ہوں کیوں کہ ان معارف کی بنا سکر وقت اور غلبہ حال پر ہے جو صحیح کے خلاف ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا علم کیا علم احکام اور کیا علم اسرار صعب و صغیر و محرم ہے کہ سکر کا ایک شمر بھی اس کے ساتھ نہیں ملا ہے۔ بلکہ یہ معارف اس مقام ولایت کے مناسب ہیں جو سکر میں قدم راسخ رکھتا ہے۔ پس یہ علوم اسرار ولایت کے ہیں نہ کہ انبیاء کی نبوت کے اسرار سے۔ اگرچہ نبی سے ولایت بھی ثابت ہے لیکن اس کے احکام مطلوب ہیں اور احکام نبوت کے مقابلہ میں ضعیف اور ناچیز ہیں۔

بچنے ہر باشو و مسر آشکارا

سہارا جز نہاں بودن چہ یارا

فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے اور تحقیق کی ہے کہ کمالات نبوت و ریائے محو کا حکم رکھتے ہیں۔ اور کمالات ولایت ان کے مقابلہ میں ایک قطرہ ناچیز کا حکم۔ لیکن کیا کریں جن لوگوں کو کمالات نبوت تک رسائی نہیں ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ :

أَلَا لَا يَتَأَفَّلُونَ مِنَ النَّبِيِّ
ولایت نبوت سے افضل ہے۔

اور ایک جماعت نے اُس کی توجیہ میں کہا ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے۔ ان دونوں گروہوں نے نبوت کی حقیقت کو نہ کچھ کر غائب پر حکم کیا ہے۔ صحیح و سکر کو ترجیح دینے کا حکم بھی اسی حکم کے نزدیک ہے۔ اگر صحیح کی حقیقت کو جانتے ہرگز سکر کو صحیح کے ساتھ نسبت نہ دیتے۔

۱۵۔ اس حدیث کی فتح ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فتوحات کے باب ۳۴ میں بیان کیا ہے لیکن محدثین نے اس حدیث میں نقل و کمال کی ہے۔

۱۶۔ ہر جاں جان سہی چنگد اور دہاں شہاس سے کو چھپنے کے بغیر چار نہیں۔

چشم نسبت خاک را با عالم پاک

جس لوگوں نے خواص کے معرکہ و عوام کے معرکہ کو یکساں سمجھ کر شکر کو اس پر ترجیح دی ہے۔ کاش جس کو خواص کے معرکہ کو بھی عوام کے شکر کی طرح سمجھتے اور اس حکم پر جرات نہ کرتے۔ کیونکہ علماء کے نزدیک یہ بات ثابت و مقر رہے کہ صحر و سکر سے بہتر ہے۔ اگر صحر و سکر مجازی ہے تو یہ حکم ثابت ہے۔ اور اگر حقیقی ہے تو پھر ولایت کو نبوت سے افضل کہنا۔ اور سکر کو صحر پر ترجیح دینے کا حکم ایسا ہے۔ جیسے کہ کوئی کفر کو اسلام پر ترجیح دے۔ اور جس کو حکم سے بہتر جانتے۔ کیونکہ کفر و جہل مقام ولایت کے مناسب ہے۔ اور اسلام و معرفت مرتبہ نبوت کے مناسب۔ منصور کہتا ہے۔

كَفَرْتُ بِرَبِّينِ اللّٰهِ وَالْكَفَرُ وَاجِبٌ
لَدَىَّ عِنْدَ الْمُتَسْلِمِينَ قَدِيبٌ

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفر سے استعفاء اور پناہ مانگتے ہیں:

قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكْرَةٍ ۖ

کہ ہر ایک اپنی وضع و غرض پر عمل کرتا ہے۔

جس طرح عالم مجازی میں اسلام کفر سے بہتر ہے۔ اسی طرح حقیقت میں بھی اسلام کو کفر سے بہتر جانا چاہیے:

وَإِنَّ الْمَعَادَ مَقْطَعَةُ الْحَقِيقَةِ ۖ

مجاز حقیقت کا پل ہے۔

اگر کسی کو مقام ولایت میں جس طرح کفر و سکر و جہل ثابت ہے۔ اسی طرح مرتبہ سق بدائع میں اسلام و صحر و معرفت بھی متحقق و ثابت ہے۔ تو کفر و سکر و جہل کو مقام ولایت کے مناسب کہنا کس معنی کے ہے۔

میں کہتا ہوں کہ صحر و غیرہ کو مرتبہ فرق ثابت کرنا مرتبہ جمع کی نسبت سے ہے جو سرام سکر و استار ہے۔ ورنہ اس مرتبہ کا صحر بھی سکر کے ساتھ اور اس کا اسلام کفر کے ساتھ اور اس کی معرفت جہل کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اگر غیر کتاب میں گنجائش جاتا تو مرتبہ فرق کے احوال و معارف کو مفصل طور پر ذکر کرتا۔ اور اس مرتبہ میں سکر و غیرہ کے ملنے کو بیان کرتا۔ وانا لوگ شاید اس معنی کو فائزانی سے بھی معلوم کر لیں گے۔ العجب کل العجب۔ نہایت ہی تعجب ہے کہ یہ لوگ کمالات نبوت سے کیسے بے خبر رہے ہیں۔

اس قدر تو سمجھنا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام و السلیما نے جو اس قدر بڑائی اور بزرگی حاصل ہے۔ میں نے اللہ کے دین سے کفر کیا اور میرے نزدیک کفر ضروری ہے اور دوسرے مسلمانوں کے نزدیک کفر ترجیح ہے۔

یاد ہے کہ منصور ملانہ کا قول شیطانیات و کلمات مکرر میں سے ہے۔ انکو دلیل نہیں بنا سکتے۔

سیدہ خدیجہ امراہین پادہ سبحانہ لہی۔

کی ہے تو وہ نبوت کی راہ سے حاصل کی ہے۔ نہ ولایت کی راہ سے۔ ولایت نبوت کے لیے خادم کی طرح ہے اگر ولایت کو نبوت پر کچھ زیادتی ہوتی تو بلا کمرہ ملائے اعلیٰ جن کی ولایت تمام ولایات سے اکمل ہے انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات سے افضل ہوتے۔ اور اس طائفہ میں سے ایک گروہ نے جب ولایت کو نبوت سے افضل جان کر ملائے اعلیٰ کی ولایت کو انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات کی ولایت سے اکمل خیال کیا، تو ناچار ملائے اعلیٰ کے ملائکہ کو انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات سے افضل قرار دے دیا اور جبرائیل سنت سے دور جا پڑے۔ یہ سب کچھ ان سے نبوت کی حقیقت سے واقف نہ ہونے کے باعث ہوا۔

اور جب کہ لوگوں کی نگاہ میں محمد نبوت کے دور ہو جانے کے باعث کمالات نبوت ولایت کے کمالات کے سامنے حقیر معلوم ہوتے ہیں۔ اس لیے اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لیے اس باب میں فقیر نے کلام کو طوالت دی ہے۔ اور حقیقت معاملہ کو قصور اساطیر کر دیا ہے :

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَارْحَمْنَا اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ وَتَلَيَّتْ اَقْدَامُنَا وَانْهَضْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ

میرے براہدار شہداء شیخ وادھوگر آپ کی طرف آ رہے تھے اس لیے اس درد سری کے باعث مجھے واسلام۔

اللہ تعالیٰ کی تائید و نصرت اور فضل و کرم سے حصہ چارم دفتر اول کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا۔ ربّ دس اسے سب اہل اسلام کے لیے فریاد ہدایت اور مترجم کے لیے توبہ و آخرت بنا کے، آمین ثم آمین۔

وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَىٰ حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ

خاکسار

محمد سعید احمد نقشبندی

غفر لہ

ملحہ اسے ہمارے پیروں کے گناہ بخش اور افعال میں ہماری نیابت قبول فرمے۔ اور ہمارے

قدیم ثابت نگہ انداز قوم کفار کے خلاف ہماری مدد و نصرت فرما۔